

法华经讲记

序品第一

己二、雨华瑞

是时，天雨曼陀罗华、摩诃曼陀罗华、曼殊沙华、摩诃曼殊沙华，而散佛上及诸大众，

1. 法相师说：此明依止安处何等轨仪而说于法？今依三种轨仪：一依三昧成就，故入于三昧身心不动是；二依器世间，天雨四华、地六动是；三依众生世间，四众、八部欢喜等是。此是第二依器世间，天雨四华、地六动是。

2. 曼陀罗华：白花石蒜就是曼陀罗华，红花石蒜就是曼珠沙华。产于印度，夏季开花，六七月顷结实，叶颇繁茂。曼珠沙华，又名彼岸花，多年生草本植物。其花大者，称为摩诃曼殊沙华。

3. 三论师说：曼陀罗华者，正明所雨四华名

字，但雨四华者，正表四众成佛；前二华表出家二众成佛，后二华表在家二众成佛。又昔不明四乘成佛，今并会归佛乘，故但雨四华。亦前二是白华，表声闻、缘觉无漏善成佛；后二赤华，表人、天有漏善亦成佛。四华之内，皆前雨小后雨大者，表修行从小以至大，自浅以入深也。

4. 法相师说：引论华有五德：一掩蔽臭恶，表闻法已障垢云销。二严净国土，表闻法已众善饰身，故下经云：而此世界，悉皆严净。三敷荣见台，表佛将欲开阐一乘。四华后果结，表闻经已后得菩提。五香气远腾，闻者欢悦，表内德周备名满十方，众生闻者莫不崇仰。

5. 三论师说：散佛及大众者，据事而言，供养于佛及众也。约所表者，明大众行因必得成佛也。

已四、地动瑞

普佛世界六种震动。

6.天台师说：六种震动，表圆教十住、十行、十向、十地、等觉、妙觉，凡六番破无明也。

7.三论师说：普佛世界者，释迦所王之土皆动，故云普也，故下文云：而此世界六种震动。亦可十方佛土皆动，名之为普，故文殊偈云：一切诸佛土，即时大震动。

8.法相师说：胜思惟梵天经说有七因：一、惊怖诸魔，二、令时众不起散心，三、令放逸者而自觉悟，四、令念法相，五、令观说处，六、令成就者得解脱，七、令随顺问正义。今亦可尔，故示动相。

9.三论师说：从天至地即为次第也，约所表义者，此经虽会四乘同归一极，而教宗所起正为声闻、缘觉，旁及人、天二乘，故前雨四华表声闻、四众入于佛乘，后及人天、六趣同归不二。故譬喻品云：为诸声闻说大乘经，名妙法莲华，不正言为人天说，即其证也。

10. 法相师说：六动有三。长阿含说：一六时动；谓入胎、出胎、出家、成道、转法轮、入涅槃，今时动者转法轮时。二六方动，大般若经第八袂说：谓东涌西没、西涌东没、南涌北没、北涌南没、中涌边没、边涌中没，今或是此。三六相动，大般若说：谓动、涌、震、击、吼、爆。

11. 法相师说：摇颺不安为动；鳞陇凹凸为涌，或六方出没名涌；隐隐有声为震；旧云自下升高为起，今云有所扣打为击；砰磕发响为吼；旧云令生觉悟为觉，今云出声惊异为爆。

已五、众喜瑞

尔时，会中比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷、天、龙、夜叉、乾闥婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽、人、非人，及诸小王、转轮圣王，是诸大众得未曾有，欢喜合掌，一心观佛。

12. 天台师问：佛在世时，何得有四轮王？

答：应闻法华经者，皆从他土来集也。问：前同闻众中，何以不列？答：同闻证信皆非聊尔之人，多是影响、发起二类，今则普及当机结缘众，不应为难。众见雨华、地动知甘露将降，故欣跃内充表大机当发，感于胜应也。问：喜怒人之常情，何得为瑞？答：天华悦眼，地动震心，故大经云：动时能令众生心动。华地是外瑞，心喜是内瑞；非常之喜昔虽曾有，而不为喜所动而能一心观佛，何得非瑞？

13. 比丘：意为乞士、乞士男、破烦恼、除馊、怖魔。乃五众之一，七众之一。指出家得度，受具足戒之男子。比丘尼：女众即出家得度，受具足戒之女子。据大智度论卷三载，比丘之语义有五种，即：(1) 乞士（行乞食以清净自活者），(2) 破恶（破烦恼），(3) 出家人，(4) 净持戒，(5) 怖魔。

14. 优婆塞、优婆夷：意译为近事男、近事女或信士、信女。即在家亲近奉事三宝、受持五戒之男女居士。为在家二众之一，

四众之一，七众之一。

15. 天龙八部：即天、龙、夜叉、乾闥婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽；以上是人，而八部鬼神本悉非人，合称人、非人。

16. 夜叉：又作药叉，意译轻捷、勇健、捷疾鬼。女性夜叉，称为夜叉女。大智度论卷十二举出三种夜叉，即：(1) 地行夜叉，(2) 虚空夜叉，(3) 宫殿飞行夜叉。以威势恼害人，或守护正法之鬼类。

17. 摩睺罗伽：此以摩睺罗伽为无足腹行之蟒神。《维摩经略疏》卷二云（大正38•582b）：“摩睺罗伽，此是蟒神，亦云地龙，无足腹行神，即世间庙神，受人酒肉悉入蟒腹。毁戒邪谄，多嗔少施，贪嗜酒肉，戒缓堕鬼神，多嗔虫入其身而啖食之。”

18. 小王：小王如十六国王乃至聚落主等。
转轮圣王：意即旋转轮宝（相当于战车）

之王。王拥有七宝（轮、象、马、珠、女、居士、主兵臣），具足四德（长寿、无疾病、容貌出色、宝藏丰富），统一须弥四洲，以正法御世，其国土丰饶，人民和乐。转轮圣王有四：一金轮王王四天下；二银轮王王三天下除北洲；三铜轮王王二天下更除西洲；四铁轮王王南洲。

19. 三论师说：上四华正表四众悟入一乘，故今明四众睹瑞欢喜。及诸天龙者，上地六种动，表人天六趣普皆成佛，故今列六道之众欢喜也。不列菩萨睹瑞欢喜者，自昔以来，已说菩萨作佛故无瑞表之，所以不明菩萨欢喜；昔未会四乘成佛故有瑞表之，所以言四乘之人睹瑞欢喜也。人、非人者，八部鬼神本悉非人，而变作人形来听说法，故云人、非人也。

20. 三论师说：合掌，表形无异用。一心，明意无他缘。夫喜敬交集，实合渴仰之情，异瑞并兴，疑有非常之说也。

已六、放光瑞

尔时，佛放眉间白毫相光，照东方万八千世界靡不周，

21. 天台师说：放光，表应机设教、破惑除疑也。白毫者，观佛三昧海经云：佛初生时牵长五尺，苦行时长一丈四尺，得佛时长一丈五尺，其毫，中表俱空，白如琉璃，简内外清净。从初发心、中间行行种种相貌、乃至入涅槃，一切功德皆现毫中。毫在两眉之间，即表中道常也，其相柔软表乐，卷舒自在表我，白即表净。放光破暗表中道生智慧光，照此土、他土表自觉、觉他。

22. 法相师说：照万八千佛之世界唯照东方者，西域以东为上，表法华经唯被佛性大乘机根不被馀性，故不照馀。譬如日出先照高原，佛日亦尔先照根熟，故举东方，有所表矣！万者数盈满，八者数不足，表此说一乘真实之盈满，显彼二乘权迹之不

足。又万表涅槃宝所万德，八表菩提牛车八正，由此二体皆一乘故；此经将演，此经能至。闻者圆成，故唯照尔不增不减。

戊二、他土六瑞^六

己一、见六趣瑞

下至阿鼻地狱，上至阿迦尼吒天，于此世界，尽见彼土六趣众生。

1. 天台师说：他土六瑞，即是此土第六放光瑞中所见境界，为令易解，兼欲引同，故分为六：初、见六趣瑞，二、见诸佛瑞；是上圣下凡一双。三、闻说法瑞，四、见四众得道瑞；是人法一双。五、见菩萨行行瑞，六、见诸佛涅槃瑞；是始终一双。既有可化众生，即有能化之佛；有佛即有说法，说法即有弟子；弟子即是行始，行始必致终也。又此土六瑞，总表众生当获自觉；彼土六瑞，总表众生当获觉他。又此彼六瑞，表此彼诸佛道同。今前五瑞是现彼土已与此同，第六瑞是现此土当

与彼同。

2. 天台师说：阿鼻，此云无间，最在世界之下。阿迦尼吒，此云色究竟，最在色界之上。此承上文光照东方万八千土，照彼阿鼻乃至色究竟天，无不尽于光中显现，故时会大众，即于此界尽见彼土六趣众生，所谓地狱、鬼、畜、修罗、人、天也；此现彼土五浊与此土同。

3. 阿鼻地狱：又称无间地狱。为八热地狱之一。此地狱乃八热地狱中苦恼最甚者，犯五逆罪及谤法者，即堕此极苦最恶的大地狱。《翻译名义集》卷二举出五无间之说，即：(1) 趣果无间，舍身生报故；(2) 受苦无间，中无乐故；(3) 时无间，定一劫故；(4) 命无间，中不绝故；(5) 形无间，如阿鼻之相，纵广八万由旬，一人或多人，皆遍满故。阿迦尼吒天：即色究竟天，色界十八天或五净居天之一，居第四禅的最顶位。

4.三论师说：下至阿鼻地狱，上至阿迦尼吒天者，上辩横照显诸佛事，今明竖照显众生事。照地狱明苦之可悯，照有顶显乐亦无常，既是苦、无常，令厌众生事悟入佛事也。

己二、见诸佛瑞

又见彼土现在诸佛，

5.天台师说：此现彼土诸佛，为五浊故出现于世，与此土释迦佛出世意同。

6.三论师说：此见化主也。法相师说：以下睹三宝出现之佛宝。

己三、闻说法瑞

及闻诸佛所说经法。

7.天台师说：此现彼佛初从无相一法，非顿而顿，演大华严，与此土释迦佛说华严经意同。

8.三论师说：此闻教门也。法相师说：此睹

三宝出现之法宝。

已四、见四众得道瑞

并见彼诸比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷、诸修行得道者。

9.天台师说：此现彼佛，非渐而渐，为钝根人说三藏法，四众依之得出世四果、辟支佛道，与此土释迦佛说三藏教意同。

10.三论师说：并见彼诸下，见禀教人也。修行得道者，虽有四众不出因果；修三学之行为因，得四果之道为果也。

11.法相师说：此睹僧宝出现，僧中有二：一声闻、二菩萨，此声闻中有其四众。论云：修行者未得圣果，得道者已得圣果，四众之中有此二类。因目睹佛身，耳便闻法，并见彼众随佛修行。

已五、见菩萨行行瑞

复见诸菩萨摩訶萨：种种因缘，种种信解，

种种相貌，行菩萨道。

12. 天台师说：此现彼佛，非渐而渐，为大乘人说方等、般若诸大乘经，与此土释迦佛说二酥教意同。昔种四教善根为因，今禀四教法门为缘；四教各有信解，以为能感修行；四教复各四门，故云种种相貌。

13. 五味：即天台师说：乳味、酪味、生酥味、熟酥味、醍醐味，以此配五时，即华严时、鹿苑时、方等时、般若时、法华涅槃时。

14. 法相师说：此行菩萨道之菩萨也。因缘者是所以义，谓为求出生死，速证佛果，成就众生，为此因缘修菩萨道。或为严净佛土，成就众生，修菩提分，行菩萨道。或为修四摄、六度行菩萨道，如是等种种所以。信解者信而且解，住地前位未得圣果。相貌者三业相仪，行菩萨道。住于十地已得道果，由种种所由行菩萨道，故入二位。

15. 法相师说：又缘者，外遇良缘值善友也。善知识者，是大因缘故。信解、相貌是内

修行，内修行中，内心行名信解，身语行名相貌。心观妙理名信解，舍头目等名为相貌。行菩萨道者，论云：依四摄法，教化众生，方便摄取，故信解、相貌皆是行菩萨道。四摄法者：一布施，二爱语，三者利行，者同事。菩萨利他，行虽无量，举此四摄，摄一切行，故不论余。

16. 一般说：四摄法者：(1) 布施：将财物分与他人曰布，辍己惠人曰施；由此布施摄引众生，令归正道，故名。(2) 爱语：令他爱乐之言语谓爱语，以爱语摄引有情使之开悟，故名。(3) 利行：劝人修正行，或复自己三业所起之行善令一切需利益，谓为利行。以此摄引众生令发心，故名。(4) 同事：谓普同众生之事业、利益等，共苦乐、分祸福，以此引摄令众生得道，故名。

已六、见佛涅槃瑞

复见诸佛般涅槃者；复见诸佛般涅槃后，

以佛舍利起七宝塔。

17. 般涅槃：般是“全无残余”的意思，故般涅槃的意义是近于阿罗汉最后身心俱灭的无余涅槃，显然是和佛陀在菩提树下或声闻人现生所证得的“现法涅槃”有所区别。舍利：指火葬后所遗存之粒状骨。梵语音译设利罗，意译为体、身、身骨或遗身。即指死尸或遗骨。另外有身骨（生身）舍利与法颂（法身）舍利二种。

18. 法相师说：此睹灭后行化，有二；一入灭，二起塔。涅槃体者，有四；一自性清净涅槃，二有余依涅槃，三无余依涅槃，四无住处涅槃。此四之体即大般涅槃，有三：一总四之体皆一真如，真如具三方成涅槃，能生圆觉名摩诃般若，体觉性故。在二乘身不生圆觉，非为觉性不名般若。二出所知障名为法身，胜鬘云：在缠名如来藏，出缠名法身。在二乘等不名法身，非功德法所依止故。三众苦都尽离二死故，名为解脱。在二乘等分段死尽，虽离二缚

非圆解脱，然二乘者亦微得此，三乘同坐解脱之床，由此二乘亦名得涅槃；然非大涅槃，义不具足故。

19. 七宝塔：一说七层宝塔，令一说七宝装饰之塔，塔，指埋藏遗骨、经卷，或为标示特别灵地而造的建筑物。原先的七宝塔指多宝塔，作为一个名称，遵循着佛教对塔“严加装饰，为珍宝之塔”的解释，在中国唐代后始见此塔，之后也不断建造，只是没有固定的样式。七宝；七种珍宝，又称七珍，法不同：鸠摩罗什译的《阿弥陀经》为金、银、琉璃、玻璃、砗磲、赤珠、玛瑙。

丁三、疑念序二

戊一、弥勒疑念

尔时，弥勒菩萨作是念：今者世尊现神变相，以何因缘而有此瑞？今佛世尊入于三昧，是不可思议现希有事，当以问谁，谁能答者？复作此念：是文殊师利法王之子，

已曾亲近供养过去无量诸佛，必应见此希有之相，我今当问。

20. 天台师说：弥勒有三念：初、今者下是正念六瑞，二、今佛下是念问谁，三、复作下是念文殊。文殊念起，第二念除唯初念在，但成一疑也。神变者，神名天心，即是天然内慧。变名变动，即是六瑞外彰。弥勒不测外变，亦不知内慧，故兴疑念。夫庸人不知术者，散人不知定者，凡夫不知圣者，小圣不知身子，身子不知菩萨，菩萨不知补处，补处不知尊极。此是尊极境界，所以弥勒不知。然弥勒植善既多，何容不髣知，应须隐明示暗，权言不知耳！

21. 三论师说：阴阳不测为神，改常之事为变，有所表彰称相。今佛世尊入于三昧者，佛既三昧正受，恐起定未由，故不得咨佛也。是不可思议者，此现瑞甚深，非心能所思，非口能所议，故自不能解也。现希有事者，旷世所无故言希有，以其希有必须知之。将扣智慧之门，谁堪郢匠之选也？

叹文殊有堪决疑之德，我当问等。

22. 法相师说：三昧理深名不可思议，动地、雨华名现希有事，或雨华、动地、放光远照，外应物机皆名神变。牒瑞征因所摄，唯入三昧名为希有事。

23. 法相师说：文殊师利道果久成，示居因末绍佛法王之位，独得法王子名。已曾亲近得遇良缘，供养诸佛深植德本，进财进行名供养故。文殊师利住第四依，供养八恒，并前三依，合值二十六恒河沙佛，故必应见此希有之相。谦已不知，我今当问。

24. 法相师说：何故唯问文殊不问余人？有二法故推于文殊：一现见诸法，文殊证知诸法故；二离诸因缘，自心成就彼法故，谓文殊师利离诸构画及离比知，并从他闻之因缘故，所以推之。

戊二、大众疑念

尔时，比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，及诸天、龙、鬼、神等咸作此念：是佛光明神通之相，今当问谁？

25. 天台师说：大众有两念：一、正念六瑞；二、念问谁。问：文殊、弥勒德位相亚，何故一问一答？答：夫机有在无，位虽齐等，宾主异宜，圣人承机，非问者不能答也（因缘）。又法门有权实，权补处须问，实者须答（约教）。又有久近，近问久答（本）。又名有便易，弥勒名慈，慈为众生应须问，文殊名妙德，德应须答（观解）。

26. 三论师说：弥勒道高知有释疑之人，馀众德劣但有疑佛瑞相，不知释疑之人也。

丁四、发问序_二

戊一、长文_二

己一、经家述

尔时，弥勒菩萨欲自决疑，又观四众：比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，及诸天、龙、鬼、

神等众会之心。

己二、正发问

而问文殊师利言：以何因缘而有此瑞；神通之相，放大光明，照于东方万八千土，悉见彼佛国界庄严？

1. 天台师说：此双述自疑、他疑，如文。前序问意，次此双问此土、他土。

2. 法相师说：而有此瑞，总也。神通相者，牒威仪中雨华、动地；放光明等，牒说因也。悉见彼佛国界庄严者，论总解经意云：种种佛国土者，示现彼国土中种种差别，示现为化四众、六趣众生。所现秽国及净妙国土；无烦恼众生住处，为化十地菩萨所现净国，于彼国土佛为上首者，诸菩萨等依佛住故，佛于二国得自在故。所以所见之中，先说佛为上首。

戊二、偈颂_二

己一、颂上问_二

庚一、问此土六瑞

于是，弥勒菩萨欲重宣此义，以偈问曰：
文殊师利！导师何故？

眉间白毫，大光普照。

雨曼陀罗、曼殊沙华，

旃檀香风，悦可众心。

以是因缘，地皆严净，

而此世界，六种震动。

时四部众，咸皆欢喜，

身意快然，得未曾有。

3. 三论师说：何故诸经有长行与偈？答：长行与偈，略明十体、五例。十体即十种原因，而引龙树毗婆沙说：例如一、彰国俗；古印度有散华、贯华之说，如古代中国文章有序后铭也。二、随乐欲不同；有乐散说，或乐章句。三、随生解不同；或于散说得解，或于章句得解。四、随利钝；

利者一闻即悟，钝者再说方悟等。

4. 五例者：一者、广略四句：长行广而偈略，为易持故；长行略而偈广，为解义故；长行与偈俱广俱略，为钝根人重说故，及为后来众故。二者、有无四句：长行有而偈无，长行无而偈有，长行与偈俱有、俱无也。三者、离合四句：长行合而偈离，长行离而偈合，长行与偈俱合、俱离也。四者、前后四句：长行明义在前，偈明之在后；长行明义在后，而偈辨之在前；长行与偈俱前、俱后也。五者、质文四句：长行质而偈文，长行文而偈质，俱文、俱质，欲以文、质相间，使听者心悦也。

5. 天台师说：长文总问此土六瑞，偈中长有香风、地净而无说法、入定，观文谓言盈缩，寻义不然。说法是慧性，入定是天心，由慧性、天心能放光、动地，举末即知本，故缩非缩。天华至妙，岂有色而无香？故有华则有香风，华既集地，地则严净，表因若趣果，果则严净，如金光明云：聚集

功德，庄严法身。故以香风、地净显成四华盈、非盈也。

6. 三论师说：栴檀香风者，雨华表生一乘之解，香风表灭二乘之惑。天华淹其秽，香风灭其臭，故外地严净也；表一乘解生，二乘惑灭，内心严净也。

7. 悦可众心：大众的心喜悦认可。法相师说：华为栴檀香风，似赤白檀，香气可远闻，故悦可众心。身意快然：身心快乐、喜悦。

庚二、问他土六瑞_六

辛一、问六趣众生

眉间光明，照于东方，
万八千土，皆如金色，
从阿鼻狱，上至有顶。
诸世界中，六道众生，
生死所趣，善恶业缘。

受报好丑，于此悉见。

8. 一般说金色：金色可以起象征高贵、光荣、辉煌的作用，所以万德庄严的如来以金色光明照于东方等。

9. 法相师说：颂中皆如金色，显可重故。光虽白色，表一乘为本，所照如金，彰一乘可重。或示现诸佛净土之相，令修一乘外果之因，故如金色。

10. 天台师说：六道众生是能趣之假名，生死是所趣之五阴。善恶业缘是趣因，好丑是趣果也。有顶：指无色界之第四天，即非想非非想处天，以其为三界之绝顶，故称有顶。长文云：阿迦尼吒，但指色究竟天，今云尔者，若承光远见则无色界；若生死业缘受报差别皆悉见之，则理应遍照无色界也。

11. 三论师说：生死所趣，善恶业缘者，因也；受报好丑者，果也，即是因、果一双也。于此悉见者，上明能照之光及所照之

事悉是所见；大众是能见，谓能、所一双也。以见众生事论，故将悉见结之。

12. 法相师说：经自释言：善恶业缘，受报好丑；受报好丑是所趣果，善恶业缘为能趣因。由善业为异熟因，贪等为润缘，受人天好总报，人天好总报行善众生所归处故。由恶业为异熟因，贪等为润缘，受三恶趣丑总报，三恶趣丑总报行恶众生所归处故，名为所趣。于此悉见；中有、业、烦恼名为能趣，外器世间名趣资具，内异熟果名为所趣。

辛二、问见彼佛及闻说法

又睹诸佛，圣主师子，
演说经典，微妙第一。
其声清静，出柔软音，
教诸菩萨，无数亿万，
梵音深妙，令人乐闻。

各于世界，讲说正法，
种种因缘，以无量喻，
照明佛法，开悟众生。

13. 天台师说：别地圆住，名之为圣。佛复最尊，故名圣主。说大乘法，决定无畏，故名师子。顿教纯大，故云第一。诠中道理，故声清净。顺实相法，故音柔软。无二乘众，故云教诸菩萨。所诠次第三谛为深，圆融三谛为妙。称理当机，故云令人乐闻。遍在七处九会，故云各于世界。两教八门，故云种种。不涉三乘，故名佛法。闻者即入佛慧，故名开悟。正与此土华严教同。

14. 梵音：佛菩萨之音声，据大智度论卷四，佛之梵音如大梵天王所出之声，有五种清净之音：（一）甚深如雷。（二）清彻远播，闻而悦乐。（三）入心敬爱。（四）谛了易解。（五）听者无厌。

15. 法相师说：义深名微妙，上乘名第一，义无碍解也。教离垢染名清净，善顺人心名柔软，法无碍解也。契理名深妙，应机名乐闻，妙顺诸方名各于世界，词无碍解也。种种因缘法之道理，以无量喻诸譬况也。法、喻双开，略有二义；一照明佛法，二开悟众生，辩才无碍解也。

辛三、问他土四众

若人遭苦，厌老病死，

为说涅槃，尽诸苦际。

若人有福，曾供养佛，

志求胜法，为说缘觉。

若有佛子，修种种行，

求无上慧，为说净道。

16. 天台师说：若人遭苦者，开声闻乘也。遭苦而更造恶业，则苦不得尽底，下众生是也。遭苦而造善业，厌下攀上则苦亦不

尽，为生人天而持戒，修定者是也。遭苦而于外道法中求解脱者苦亦不尽，不知三宝、四谛及四念处，但能增见长非，更集苦本故也。遭苦而能？厌三界生老病死，兼能厌集，乃能感佛为说涅槃，从此修出世道，永尽苦际，我谓知苦故断集，慕灭故修道也。

17.天台师说：若人有福者，开辟支佛乘也。支佛百劫种福，故云有福。四谛总相略观为劣，十二因缘别相细观为胜；又四谛以苦为初门故劣，因缘以集谛为初门故胜。观十二因缘而得觉悟，故名缘觉也。

18.天台师说：若有佛子者，开事六度菩萨乘也。有大慈悲，堪绍佛种；堪绍，能胜任承继。佛种，成佛的种子。堪绍佛种，即佛子若修行圆满，则最终能成佛，故名佛子。六度事广，名种种行。志求作佛，名无上慧。六度中无六蔽，故名净道，此以道谛为初门也；正与此土三藏教中三乘意同。

19.三乘：即三种交通工具，比喻运载众生渡越生死到涅槃彼岸之三种法门：(1)声闻乘，闻佛声教而得悟道，故称声闻。其知苦断集、慕灭修道，以此四谛为乘。(2)缘觉乘，又作辟支佛乘、独觉乘。观十二因缘觉真谛理，故称缘觉。始观无明乃至老死，次观无明灭乃至老死灭，由此因缘生灭，即悟非生非灭，乃以此十二因缘为乘。(3)菩萨乘，又作大乘，求无上菩提，愿度一切众生，修六度万行，以此六度为乘。

辛四、结前开后

文殊师利！我住于此，见闻若斯，及千亿事，如是众多，今当略说：

20.天台师说：结前生后，见闻若斯是结前，今当略说是开后；即总结前面的说法，引生后面的开示。

21.三论师问：何故不依长行七句次第问之而结前生后耶？答：弥勒欲显他方佛法

华之前，有其三事：一者、有六道众生，二者、有诸佛出世，三者、说本末法轮。将彼显此明释迦法华之前，亦具三事：一、有所化众生，二、有释迦出世，三、说华严之本教，三乘之末轮。以三句结前，即显上法华前事；三句生后，显他方佛从法华去已后事。法华之前有本、末二轮，法华以去乃至涅槃，皆收末归本一乘法轮也。若不结前生后，即不得显法华前、后二时教门。

辛五、问他土修菩萨行_三

壬一、总问

我见彼土，恒沙菩萨，种种因缘，而求佛道。

1. 恒河：印度三大河流之一。又作殒伽河，发源于西藏冈底斯山，在喜马拉雅山顶四千二百公尺之高处，向东南奔流八百公里，于东孟加拉与布拉马普得拉河会合，流入印度洋。流长约二千七百公里，流域面积广达一一二万平方公里。区内人口稠

密，经济繁荣，交通发达，物产丰饶。释迦牟尼应世，恒河两岸更为佛及弟子教化活动之重要区域。恒沙，具云恒河沙，亦云殒伽沙。阿耨达池，东银牛口出殒伽河，南金象口出信度河，西琉璃马口出缚刍河，北颇胝迦师子口出徒多河。殒伽沙细而多，佛说法处近此河，故以为喻。

2. 天台师说：问他土修菩萨行，正与此土方等、般若诸大乘教意同。次第拟同此土渐教，杂问拟同此土不定教也。

3. 法相师说：前长行中，以外缘、内行说凡至圣阶降先后，今颂先依外缘，后明自行，自行以胜劣为前后。恒沙菩萨者，经中说恒河沙为喻；一由沙多，含有“数不清的多”的意思；二由世人共为福水，入洗罪灭，没死生天；三虽经劫坏，名字常定；四佛多近此，宣说妙法；五众人共委，故多为喻。

壬二、次第问_六

癸一、问施_三

子一、问舍财

或有行施：金银珊瑚、
真珠摩尼、砗磲码？、
金刚诸珍、奴婢车乘、
宝饰鞶舆，欢喜布施，
回向佛道，愿得是乘，
三界第一，诸佛所叹。
或有菩萨，驷马宝车、
栏楯华盖、轩饰布施。

子二、问舍身

复见菩萨，身肉手足，
及妻子施，求无上道。

子三、问舍命

又见菩萨：头目身体，

欣乐施与，求佛智慧。

4. 在问舍财中，珊瑚：珊瑚之名来自古波斯语 sanga，为珊瑚虫群体或骨骼。珊瑚虫为刺丝胞动物，身体呈圆筒状，有八个或八个以上的触手，触手中央有口。多群居，结合成一个群体，形状像树枝，不少人因而以为是植物。就算知道是动物，也很多人会和海葵搞混。

5. 真珠：即珍珠，是一种由软体动物（主要是牡蛎）生产的硬的、圆滑的产物。珍珠一般被用在首饰和珍宝行业中。

6. 摩尼：即如意宝珠，据《杂宝藏经》卷六，如意宝珠出自摩竭脑中。另据《大智度论》卷五十九，如意宝珠由龙王脑中而出，一说为帝释天所持之金刚破碎后掉落而得，又说为佛舍利变化而成。

7. 砗磲：砗磲是稀有的有机宝石、白皙如玉，亦是佛教圣物。砗磲是海洋贝壳中最大者，直径可达 1.8m。砗磲一名始于汉代，

因外壳表面有一道道呈放射状之沟槽，其状如古代车辙，故称车渠。后人因其坚硬如石，在车渠旁加石字。

8. 玛瑙：一种似玉而次于玉的宝石。金刚：金刚（即钻石）是古印度矿石，坚硬无比。化学和工业中称为金刚石。金刚石是碳元素组成的无色晶体，为目前已知自然存在最硬物质。黄、褐、灰至无色。少见蓝、绿、黑、紫、橘、红色等。

9. 宝饰：镶嵌珠玉的妆饰。辇舆（音粘鱼）：人抬的车。即后世轿子。

10. 回向佛道：以自己所修之善根功德，回转给众生，并使自己趋入菩提涅槃。或以自己所修之善根，为亡者追悼，以期亡者安稳。

11. 驷马：指驾一车之四马。栏楯：栏杆。华盖：帝王或贵官车上的伞盖。轩饰：即安车，古代可以坐乘的小车。古车立乘，此为坐乘，故称安车。供年老的高级官员

及贵妇人乘用。

12. 天台师说：第五偈是问舍身，身肉手足是内身，妻子是外身。第六偈是问舍命，舍头目即舍命也。不言法施者，让后般若。

13. 三论师问：云何欢喜施耶？答：犹如慈父与子之物心生欢喜，菩萨亦尔。又如世人知火必烧舍逆出财物，舍虽被烧而物不失宅主欢喜，知身必灭，以财布施心喜亦然也。

14. 三论师问：何故须回向耶？答：净名经云：回向为大利，若向三有、二乘得利即少，今回此善向于佛道其利即大，故须回向。又回此善向一切众生亦名大利，善若向己其福即少。回善与他，他既无边，其利亦大。又回此善向于实相，亦名大利。所以然者？不向实相，则成住着不动不出，不名为乘其利则少。若知布施即是实相，实相无边，施符实相之理福亦无边。回向虽多，要须此三也。

15. 三论师问：何故云：愿得是乘，三界第一？答：颂他土一乘之愿，作此方菩萨行一乘之相也，即是将彼显此密说一乘。

16. 三论师问：以何为施体？答：毗昙无贪相应思，及起身口业用为檀体。有人言：诸心数内别有舍数，名为檀体。有人言：施心财物及以受者因缘和合，名为施体。

17. 法相师说：此施有三；初四外财，次一内外，后一内财。

18. 法相师说：外财四中；一施七宝，次施八珍，次施成度，后施杂物。七宝：是一金；二银，白金也；三珊瑚，红赤色石脂，似树形；四真珠，即赤真珠；五摩尼者，如意神珠；六车磔；七码瑙，此七不同，随方所重。八珍：一金刚；二诸珍，帝青、大青之类；三奴；四婢；五车；六乘；七宝饰鞞；八宝饰輿。皆以珍严，故言宝饰。

19. 法相师说：次一颂施成度义，成唯识云：具七摄受，方成度相，若阙便非。应说颂

曰：安住与依止，意乐及事业，巧便向清净，度成由此七。此中但举一回向菩提，余六准而可悉。愿得佛乘，三界第一，即回向意。后施杂物，古人四马一乘逐也，可以驰逐。栏，钩栏也、门遮也。楯，阑槛也，纵曰槛，横曰楯。华盖，华美之盖也。轩安车也，以物增严，名为饰也。车四马驾，傍饰栏楯，上施华盖，张幟严饰，以为布施。

20. 上四外财；次一内外，身等为内，妻子为外；次一唯内施而心欣。

21. 法相师说：于此施中，应起四智：一若有财，心不乐施，起觉悟智；二财匙阙，心不乐施，起忍苦智；三财悦意，心不乐施，起知倒智；四欣世果而行施者，起不坚智。施以无贪及彼所起三业为性，如菩萨地说。

癸二、问戒

文殊师利！我见诸王，

往诣佛所，问无上道；

便舍乐土，宫殿臣妾，

剃除须发，而被法服。

1. 第一颂：往诣佛所：晋谒佛所，造访佛所。所；处所，地方。问无上道：指最上无比大道之佛道，盖如来所得之道，无有出其上者，故称无上道。具体称为菩提，又与正觉、无上正等觉、无上菩提同义。

2. 第二颂：剃除须发：即出家归依佛门时，剃除发髭而成为僧尼。此系佛弟子为去僇慢，且别于外道，或避免世俗之虚饰，而行剃发。剃发出家时，必着染衣(袈裟)，称为剃发染衣，或称剃染、剃度。剃发得度之仪式，称剃度式或得度式。而披法服：穿着法服。法服即法衣，僧尼所穿着的衣服，就是发心出家，穿着法服。

3. 三论师说：文殊师利下明戒，前是在家菩萨，今是出家菩萨；前辨行善，今明息

恶。菩萨有三种戒：一、息一切恶，谓摄律仪戒；二、修一切善，谓摄善法戒；三、度一切众生，谓度众生戒。此文既是菩萨出家，必具受三戒，而未行余二，正明是摄律仪也。

4. 三论师问：何故但明三戒？答：息一切恶戒后，得累无不尽果；行一切善戒后，得法身德无不圆；度众生戒亦令他得此二，故持于三戒，自他俱证法身。

5. 法相师说：持戒有五利：一十方佛护念；二舍命时欢喜；三持戒者为亲友；四功德圆满；五生生常得戒成其性。智度论说戒为德瓶，即此第四。

癸三、问忍

或见菩萨，而作比丘，

独处闲静，乐诵经典。

6. 天台师说：闲林、邃谷，恶人、恶兽耐忍无嗔，即生忍。自节守志，即苦行忍。

诵经求佛，即第一义忍。四教通得论三忍也。

7. 菩萨比丘：指内证菩萨而外现声闻比丘之形者。独处闲静：指单独居住安闲宁静处。乐诵经典：喜爱念诵经典，喜欢念诵经典。

8. 三论师说：此明忍度。持戒即自不造恶，忍行忍他打骂。忍有三种：一、他不饶益忍，二、安受苦忍，三、法思惟忍。今云独处闲静，远离五欲，抑制六情，是安受苦忍及法思惟忍也。

9. 法相师说：此颂忍。读诵经典，思惟法义，谛察法忍。举难偏说，摄馀二忍；谓耐怨害忍、安受苦忍。三忍。一、“耐怨害忍”，菩萨深入生死苦海，作利益众生事业的时候，虽遭受有情无故的毁辱，逼害，都能忍受，终不退屈自己的利生工作。二、“安受苦忍”，于生死海中救度众生的时候，遭受风吹雨打，寒热交逼，自然界给

予他的种种痛苦，也能忍受，不因痛苦而动摇了自己为法的大志。三、“谛察法忍”，以智慧审谛观察诸法的实相，了达空无自性，于此无自性的甚深广大教法，能深信忍可。

癸四、问进

又见菩萨，勇猛精进，
入于深山，思惟佛道。

10. 天台师说：勇猛精进：此如太子雪山苦行之类。所思佛道，亦得通于四教。

11. 三论师说：此颂精进行。精进有三：一、弘誓精进，出生大愿故；二、集善精进，自修诸善故；三、利益众生精进，度众生故，今是前二精进也。

12. 法相师说：此一颂精进，精进有五：谓被甲、加行、无下、无退、无足；即经所说有势、有勤、有勇、坚猛、不舍善轭。最初发起猛利乐欲，名被甲；次起坚固勇

悍方便，名加行；次为证得不自轻蔑，亦无怯惧，名无下；次能忍受寒热等苦，于劣等善不生喜足，名无退；次能证入诸谛现观等，欣求后后胜品功德，名无足，二乘究竟道欣大菩提故，诸佛究竟道乐利乐他故。初一名被甲，后四名摄善，此中合名勇猛精进。

癸五、问禅_二

子一、问修世间净 禅及观练熏 修等禅

又见离欲，常处空闲，
深修禅定，得五神通。

子二、问修出世上上 禅

又见菩萨，安禅合掌，
以千万偈，赞诸法王。

1. 天台师说：出世间禅有观、练、熏、修四禅。(1) 观禅，指明白观照对象之禅，即观不净等境以破淫欲等念；如九想、八背舍、八胜处、十一切处等。

2. 一般说九想：(1) 青瘀想，又作想相坏、青想。观想风吹日晒，死尸变黄赤色，复又发黑青。(2) 脓烂想，又作想相烂、绛汁想。观想死尸皮肉糜烂，自九孔出脓生虫。(3) 虫敢想，又作想相虫啖、食不消想。观想蛆虫、鸟兽之食尸。(4) 膨胀想，又作想相青瑱。观想死尸之膨胀。(5) 血涂想，又作想相红腐、脓血想。观想死尸之脓血溢涂。

3. 一般说：(6) 坏烂想，又作想相虫食。观想皮肉之破裂、腐烂。(7) 败坏想，又作想相解散。观想皮肉烂尽，仅存筋骨，七零八落。(8) 烧想，又作想相火烧。观想死尸烧为灰烬。(9) 骨想，又作想相生、枯骨想。观想死尸成为一堆散乱之白骨。

4.一般说八背舍：即八解脱，八种由浅入深的禅观行法门。依此八种禅定力量可断三界烦恼，证得解脱，故名八解脱。(1)有色观诸色解脱；(2)内无色想、观外色解脱；(3)净解脱身作证具足住；(4)超诸色想、灭有对想、不思惟种种想、入无边空、空无边处、具足住解脱；(5)超一切空无边处、入无边识、识无边处、具足住解脱；(6)超一切识无边处、入无所有无所有处、具足住解脱；(7)超一切无所有处、入非想非非想处、具足住解脱；(8)超一切非想非非想处、入想受灭身作证、具足住解脱。

5.一般说八胜处：即观欲界之色处（色与相），制伏之而去除贪心之八阶段。胜处，谓制胜烦恼以引起佛教认识之所依处。即：(1)内有色想观外色少胜处，即内心有色想，以观道未增长，若观多色，恐难摄持，故观少色；为除内心之色想，藉观色处之少分，制之而灭欲贪。(2)内有色想观外色多胜处，即观道渐熟，多观外色亦无妨，

谛观一死尸乃至十百千万等死尸，进而战胜色处之多分。(3)内无色想观外色少胜处，即观道渐为胜妙，内心已不存色想，更观色处之少分而制胜。(4)内无色想观外色多胜处，即更同样制胜色处之多分。

6.一般说:(5)内无色想观外色青胜处。(6)内无色想观外色黄胜处。(7)内无色想观外色赤胜处。(8)内无色想观外色白胜处。以上(5)、(6)、(7)、(8)系内心已无色想，更观外色青黄赤白，并制胜之，以对治欲贪。此八者皆以无贪善根为自性，前四者均依初禅与第二禅，后四者均依第四禅，不依第三禅，因三禅天乐多心钝。

7.一般说十一切处：即是一青、二黄、三赤、四白、五地、六水、七火、八风、九空、十识。以此十色，包括一切万事万物，作为一个对象，而起观照。前八胜处，但观少色，胜八背舍，如阎浮提王，唯一胜天下。十一切处，则能遍满缘故，又胜于八胜处，如转轮圣王，遍胜四天下。若

此三种观行具足，禅定功夫必能成就。

8. 天台师说：(2) 练禅，指将观禅境界再作进一步之锻炼净化之禅，即以无漏禅练诸有漏禅，犹如练金；如九次第定。

9. 一般说九次第定：意为次第无间所修之九种定。又称无间禅或练禅。指色界之四禅、无色界之四处及灭受想定等九种禅定。

10. 天台师说：(3) 薰禅，指将前一境界更作进一步薰习纯熟，而开拓自在之境地，即能有薰熟诸禅，悉皆通利，转变自在；如狮子奋迅三昧。

11. 一般说狮子奋迅三昧：又称师子威三昧、师子嚙伸三昧、狮子奋迅三昧。略称奋迅三昧。三昧，定之意。于所依之定中，如狮子王之奋迅勇猛，现佛之大威神力，故称为师子奋迅三昧。华严经法界次第卷中说之甚详，谓世间狮子迅速奋挣尘土，超越前后疾走之诸兽。此三昧可分二种：

(一) 奋除细微无知之惑。

12. 一般说狮子奋迅三昧：第(二)出入捷疾无间，又分为二种，即：(1)入禅奋迅三昧，远离欲界之恶不善法，入有觉有观之色界初禅，如是次第入于二禅、三禅、四禅、空处、识处、无所有处、非想非非想处、入灭受想定等诸禅定之三昧。(2)出禅奋迅三昧，与入禅奋迅三昧相反，乃从灭受想定起，还入非想非非想处，由非想非非想处起入无所有处，如是识处、空处、四禅、三禅、二禅、初禅，乃至出散心中之三昧。入禅奋迅三昧与出禅奋迅三昧又併称为二种狮子奋迅三昧。

13. 天台师说：(4)修禅，即将前面之境界再作进一步之修治，而增长其功德，即超入超出顺逆自在之禅，如超越三昧。修禅为出世间禅之最高境界，故亦称顶禅。

14. 一般说超越三昧：指佛及菩萨能超越上下诸地而随意入出之三昧。为天台宗所

谓观禅、练禅、薰禅、修禅中之最高境界，故又称为顶禅。又因于诸法门中能自在入出，故称自在定。另有超禅、超越禅、超等至等异称。凡禅定之浅深次第，顺次为四禅、四无色、灭尽定；出入禅定时，皆以循此次第为法。如散心之人，不能直接进入四无色定，必先入初禅定，顺次而入第四禅，后入四无色之初定；又出定亦不得直出，必逆次依此次第而出，此乃声闻之法。然佛及深位之菩萨则不必依此次第入出，而可由散心直接超入灭尽定，亦可由灭尽定直接超出散心，此超入、超出三昧之法，称为超越三昧。

15. 法相师说：此二颂颂定。离愤闹故常处空闲，由安住静虑故深修禅定，引发静虑故得五神通，由办事静虑故赞诸法王；此三必由离欲方得。

16. 天台师说：初中言离欲者，离下界烦恼得根本初禅，此禅则浅；展转离有顶欲，得灭尽定，乃名为深，止是藏教意耳！不

惟离三界欲亦离涅槃法爱，不惟离二乘欲亦离出假法爱，不惟离二边欲亦离中道顺道法爱，如此名深，犹是别意！若一离一切离，圆伏圆修乃名为深，则是圆教意也。

17. 五神通：指修四根本静虑所得五种超自然之能力。神，乃指不可思议之意。通，为自由自在之意。一般所谓之五通，即指：

- (1) 神境通，谓不论何处皆能来去自如。
- (2) 天眼通。谓能见常人之眼所不能见者。
- (3) 天耳通，谓能听常人不能听闻之音声。
- (4) 他心通，谓能明瞭他人内心之动向。
- (5) 宿命通，谓能了知过去之事。

18. 三论师说：小乘但明修四禅方能发通，大乘明一切禅定皆能发通。经或云：菩萨得于五通，或得六通，凡有二义：言得五者；一、始行菩萨但得五通，二、法身菩萨得于六通。又菩萨烦恼已尽，形凡夫未已尽，故言得六；余有习气，比佛未尽，故言得五通。

19. 安禅：安住于坐禅之意。合掌：即合併两掌，集中心思，而恭敬礼拜之意。本为印度自古所行之礼法，佛教沿用之。印度人认为右手为神圣之手，左手为不净之手，故有分别使用两手之习惯；然若两手合而为一，则为人类神圣面与不净面之合一，故藉合掌来表现人类最真实之面目。般若心经中之“不垢不净”即为此意。法王：佛之尊称。王有最胜、自在之义，佛为法门之主，能自在教化众生，故称法王。

20. 三论师说：又见离欲下，两行颂于禅定。行禅有三种：一、现法乐禅，内心寂静故；二、出生功德禅，生四等、五通故；三、利益众生禅，度众生故。今文未明度于众生，但是前二禅也。初偈明修禅得果，次偈明动静不二。

癸六、问慧_二

子一、问自行

复见菩萨，智深志固，

能问诸佛，闻悉受持。

子二、问化他

又见佛子，定慧具足，
以无量喻，为众讲说，
欣乐说法，化诸菩萨，
破魔兵众，而击法鼓。

21. 天台师说：慧穷理本名为智深，誓愿广坚名为志固，此即具二庄严故能问能持也。定慧具足者，若云：未到慧多，无色定多，四禅则等；又背舍慧多，九定定多，十一切则等；又二乘定多，菩萨慧多，惟佛则等。无量喻，谓诸教中种种譬类，助显第一义也。破魔兵者，破一切魔。击法鼓者，既破魔已，转于四教四种法轮。

22. 破魔兵众：指恼害众生而夺其身命或慧命的四种魔类，即烦恼魔、蕴魔、死魔、天子魔四种，前三者为内魔，最后者为外

魔。天子魔，即欲界第六天的魔王及其眷属，以其憎嫉贤圣的无漏法，作出种种扰乱，妨害众生行善事，令无法成就出世间善根。破魔兵者，藏通破界内四魔，别教次第破界内界外八魔，圆教圆破八魔一切魔。击法鼓者，既破魔已，转于四教四种法轮。

23. 击法鼓：譬喻佛说之法如鼓，可诫众进善；犹如扣鼓可诫兵前进。

24. 三论师说：此颂于慧行。慧有三种：初、第一义慧，次、知五明世谛慧，三、度众生慧；今文意乃应具明于三，而未辨度物。

25. 法相师说：此下三颂颂慧，第一颂颂加行智。妙达实相故智深，音乐不坏故志固。又思虑远故智深，不休息故志固。加功能问，闻并能持。后二颂颂二智。定慧具足，根本、后得二智满故。后得智中以喻讲法，讲法有四意；一、欣乐说法，二、化诸菩萨不化二乘，三、破十魔众，四、而击法鼓。

击法鼓者，开 权显实，至下当知。

壬三、杂问_七

癸一、问禅_二

子一、问入舍禅即
是自行

又见菩萨，寂然宴默，
天龙恭敬，不以为喜。

子二、问入悲禅即
是化他

又见菩萨，处林放光，
济地狱苦，令入佛道。

1. 杂问：是参杂的发问，而不是依照布施、持戒等次第问。初一偈问入舍禅，即是自行；次一偈问入悲禅，即是化他。舍禅者，第四禅也；亦可别、圆忘怀之舍，忘彼禅故名之为舍。悲禅者，婆沙云：初禅修悲易，二禅修喜易，三禅修慈易，四禅修舍

易。此中悲禅既云化他，岂独初禅？故婆沙中尚有通论、别论，况大教耶？故一一禅皆应云慈乃至喜舍。

2. 天台师说：寂然宴默：寂然；即指寂静无事之状态，或心中呈现平静澄澈之境。宴默；安然而沉默。即是意业利益物。不以为喜，所以说问入舍禅，是自行。

3. 法相师说：第一颂颂八风不动，此八风不动，八风者；一利，二衰，三毁，四誉，五称，六讥，七苦，八乐。今此但举于四；生喜得财位名利，面赞为誉，背赞名称，适悦名乐。于此四中，菩萨不以为喜，恭敬之言义贯通故。翻此四种；衰、毁、讥、苦亦不生忧，身心寂然，语言宴默，离八风故。

4. 法相师说：第二颂颂三悲接物，悲谓拔苦，有情缘悲缘有情起，行有多种，生亦无穷。偏举一行，济重苦生，故言放光济地狱苦。馀二悲行，法缘、无缘准此亦成。

5. 三种慈悲：(1) 众生缘慈：非但缘一切众生而起慈悲，也是缘众生相而起，故云众生缘。(2) 法缘慈：诸圣者破吾我相，灭一异相，观众生但为五阴假和合而起慈悲。(3) 无缘慈：佛心不住有为、无为性中，不住过去、未来、现在世，知诸法不实、颠倒虚诳之相，心无所缘，故以其无缘佛心，愍念众生不知诸法实相，往来五道，执著诸法，分别取舍，为此，令众生得诸法实相之智慧。

癸二、问进

又见佛子，未尝睡眠，
经行林中，勤求佛道。

6. 天台师说：此如般舟念佛等法门也。般舟，此云佛立，九十日中常行，不坐不卧除睡为最，部在方等，亦通四教。今云勤求佛道，拣两二乘。即般舟三昧是修行法之一，指经过七日乃至九十日间的依法精进修行，终得佛现前的三昧，即所谓“见

佛定”。关于此一法门的修习方法，《般舟三昧经》〈四事品〉所载，当在三个月中，除饭食及大小便之外，不坐、不卧、经行而不休息。

7. 经行：谓在一定的处所缓慢地往返步行。《四分律》卷五十九谓：有五种利益。即：(1) 堪远行，(2) 能思惟，(3) 少病，(4) 消食，(5) 得定久住。

8. 三论师说：成实论云：身心昏重曰睡，摄心离觉名眠。大乘以一切住著昏暗皆名睡眠，菩萨心无染著，名未尝睡眠。不动而游行，故曰经行也。念念常习无生正观，故名精进也。

9. 法相师说：此乃策励修四正断：于已生恶不善法修律仪断，于未生恶不善法修断断，于已生善法修防护断，于未生善法修修习断，以求佛道。譬如微小火，烧湿即能灭，于佛法教中，懈怠者亦尔。譬如人钻火，未出数休息，火势随止灭，懈怠者

亦尔。由初发心精进为最，信为欲依，欲为精进依故。此但以精进为首，十信心中信后精进故。

癸三、问戒

又见具戒，威仪无缺，

净如宝珠，以求佛道。

10. 具戒：此处指菩萨所念的十戒，有关菩萨十戒：《大智度论》卷 87 所载菩萨所念的十戒：(1) 不缺戒：谓修行之人，受持四重禁等性戒而无缺损毁犯，并且常自守护，如爱明珠，则能摄一切界。若犯净戒，则如器已缺损，无所堪用。(2) 不破戒：持十三僧残而无破损，若犯戒法，如器破裂，不堪为用。(3) 不穿戒：持波逸提等而无毁，若有毁犯，如器穿漏，不堪受物。

11.(4) 不杂戒：持定共戒，心住禅定，不杂欲念，不念破戒事。(5) 随道戒：声闻初果之人随顺四谛理，能破见惑，无所分

别。(6) 无著戒：二乘人见真谛理，能成圣道，于诸思惑无所染著。(7) 智所赞戒：菩萨于诸世界化导众生，为智者所赞叹。(8) 自在戒：亦是菩萨化他的大戒，谓菩萨化他妙用于诸世间，而得自在无碍。(9) 随定戒：菩萨随首楞严定，现诸威仪，利导众生，虽威仪变现，而任运常静。(10) 具足戒：菩萨持中道第一义谛戒，用中道慧遍入诸法，无戒不备。

12. 菩萨三聚净戒：此十戒中，不缺、不破及不穿三戒是律仪戒，为散心凡夫所持；不杂戒是定共戒，为定心凡夫所持；余六戒皆是道共戒，为圣者所持。道共戒之中，随道戒是初果，无著戒是三果，二者皆为声闻所持；智所赞、自在、随定及具足等四戒皆为菩萨化他之所持。其中威仪无缺，是第一不缺戒，而净如宝珠，是第十具足戒；以前后戒代表十戒，依受持菩萨十戒以求佛道。

13. 三论宗说：精进遍策众行，戒为万德

之基。此中，防凡夫、二乘及有所得恶，故名戒。持于性重，故言具戒。不犯讥嫌，称威仪无阙。于戒有三：一、清净义如珠，二、圆正无阙故如珠，三、戒可宝重故如珠。

14. 三论宗问：上明戒度与此何异？答：上明难舍能舍，故舍居家；今明难持能持，威仪无阙。又出家为始，持戒为终。又上别据国王，今遍通一切。

15. 法相师说：三业威仪常无缺减，勿轻小罪以为无殃，水滴虽微渐盈大器，深见怖畏及惭愧故。净如宝珠者：一、内外无瑕，二、戒德圆备，三、威光晃曜，四、众所爱乐，由此；鹅珠被缚，草系舍身，雁堕知事之前，龙生伊兰之树，瓶随所欲，律仪为本故也。

癸四、问忍

又见佛子，住忍辱力，

增上慢人，恶骂捶打，

皆悉能忍，以求佛道。

16. 三忍：忍受人事间的苦迫，叫生忍；忍受身心的劳苦病苦，以及风雨寒热等苦，叫法忍；忍可诸法无生性，叫无生忍，无生忍即般若慧。天台师说：今独举恶骂、捶打为所忍境，举难况易耳！

17. 三论师问：上忍与今何异？答：上明抑制内情，谓安苦忍；今明外缘不动，谓他不饶益忍。上别据比丘，今遍通道俗。上栖止林泉，今通住山邑。忍辱为有力：《增一阿含》卷31说六种力：小儿以啼为力，欲有所索要必先啼；女人以嗔为力，欲有所索要必前嗔；国王以僬豪为力；罗汉以精进为力；诸佛以大悲为力；比丘以忍辱为力。

18. 增上慢人：指自未证果而谓已证得，未断烦恼而谓已断，有此增上慢者。以保执小乘自谓究竟，名增上慢为主；忍增上

慢人的恶骂捶打，以生忍为主，自然要求法忍和无生忍以求佛道。

19. 法相师说：菩萨以五种观，皆悉能忍：一亲属想，二唯法想，三有苦想，四无常想，五摄受想。

癸五、更问禅_二

子一、明所离

又见菩萨，离诸戏笑，
及痴眷属，亲近智者，
一心除乱，摄念山林，

子二、明离意

亿千万岁，以求佛道。

20. 天台师说：离戏笑是却掉悔盖，离痴眷属是除嗔盖，近智者是除疑盖，一心除乱是却贪盖，摄念山林是除睡盖。以世间及四教修禅皆离五盖，今意在佛道不同凡夫、外道及以二乘。具足应如般舟三昧经

说的，须离痴人及乡里等。痴眷属：即愚痴眷属。

21. 摄念山林：一般的意义是，在山林中依正念摄心修禅。

22. 三论师说：离诸戏笑者，离散乱缘也。及痴眷属者，众生未可度也；此二句明身离也。一心除乱者，谓心离也。此中明禅者，如净名云：不于三界现身意，是大士禅，以达身心本来四绝故。不见身意，不为身意所动乱也。与上禅度异者，上明修禅得果，今但辨习静因行。上辨利智见理，今明钝根凭师。

23. 法相师说：此二颂定，所离有四：一戏谓分别戏论，二笑谓谈谑，三离自愚痴，四离恶眷属，离亲属寻故。不离有二：一翻第四亲近善缘，二一心除乱，翻前三种。故遗教经云：汝等比丘！当离愤闹，独处闲居，思灭苦本，若乐众者，即受众恼。

癸六、问施_二

子一、明施四事供
养_三

丑一、明饮食医
药

或见菩萨，肴膳饮食，
百种汤药，施佛及僧。

丑二、明衣服

名衣上服，价直千万，
或无价衣，施佛及僧。

丑三、明卧具

千万亿种，旃檀宝舍，
众妙卧具，施佛及僧。
清净园林，华果茂盛，
流泉浴池，施佛及僧。

子二、明施供意

如是等施，种种微妙，

欢喜无厌，求无上道。

1. 天台师说：此明施四事供养；初一偈是饮食、医药二事，第二偈是衣服，第三、第四两偈皆卧具，最后一偈明施供意。所谓四事者；饮食、汤药、衣服、卧具。

2. 三论师说：言脩膳者，肉食为脩，细劈肉也；菜食总名餼（速音）。此经未制断肉，故明菩萨施肉。名衣上服，价直千万者，迦叶袈裟直十万两金以施佛，祇域奉佛染摩羯簸衣亦堪十万两金，佛敕阿难割截作袈裟耳！与上檀度异者，前明布施四生，今明供养三宝；上具明内外二施，今但辨财檀。

3. 一般说：汤药：用水煎服的中药。名衣上服：名贵上等的服装。价直：款额；价格。无价衣：无法计算价值。比喻极为珍贵的服装。旃檀：即白檀、檀香。旃檀宝舍即以珍贵木材装饰或建造的房屋。

流泉：流动的泉水。浴池：供洗澡用的池塘。微妙：精细巧妙。无厌：不厌倦。

4.三论师说：涅槃经云：若起二乘心无布施，是破戒邪见；若以凡夫心见有三事，亦破戒邪见。今了三事宛然而常寂灭，乃超凡圣是持戒正见施也。

5.法相师说：上妙施中，父、母、病、法师、最后身菩萨，设非证圣者，施果亦无量。又说：意乐施中，有六意乐；一、广大，二、无厌，三、欢喜，四、恩德，五、无染，六、善好。此中有三：一、欢喜、二、无厌、三、善好，即求无上道前施；四事即广大施，荷彼前恩名恩德施，三时无悔不为染杂名无染施。

癸七、问慧_三

子一、不可说而说
般若

或有菩萨，说寂灭法，

种种教诏，无数众生。

子二、不可观而观 般若

或见菩萨，观诸法性，
无有二相，犹如虚空。

子三、言语道断心 行处灭

又见佛子，心无所著，
以此妙慧，求无上道。

6. 天台师说：初一偈不可说而说般若；次一偈不可观而观般若；后一偈言语道断，心行处灭，即是说不可说、观不可观而论般若也。

7. 不可说而说般若，即明说寂灭法；寂灭法，即指度脱生死，进入寂静无为之境地。此境地远离迷惑世界，含快乐之意，故称寂灭为乐。不可观而观般若，即明观法行。

法性，指诸法之真实体性，以一切法本性无二，即是显唯有一乘也；亦即宇宙一切现象所具有之真实不变之本性，又作真如法性、真法性、真性，又为真如之异称。大智度论卷32说：不可得故空，空即无自性，所以空为诸法的实相。对一切差别相而言，因其自性是空，故皆为同一，称之为“如”，即真如。

8.三论师说：或有菩萨说寂灭法下，明般若度。凡有三人：初明说寂灭法，即是此经一乘妙法，故方便品云：诸法从本来，常自寂灭相。种种教诏者，如昙无竭菩萨以六百万亿法门为常啼说之。又如净名三阶辩于不二：一者、诸菩萨历泯诸二明于不二，未辩不二无言；二者、文殊虽明不二无言，而犹言于不二；三者、净名辩不二无言，而能无言于不二，故云种种教诏。

9.法相师说：诏，导也，谓教导之。诏，照也，暗于成事即有所犯，以此示之使照然可见。

10.三论师说：第二偈明观法行，以一切法本性无二，即是显唯有一乘也。又说：第三偈明无著行，无著者，前明显一，今破著三；又前明不二，今明亦不著不二。故华严云：不著不二法，以无一二故。

11.三论师说：又合三人为二；初明说波若人，次两行明行般若人。说中不出三阶，如入不二法门。行中不出二观：一、不二观，二、无著观。上是圣说法，今是圣默。然上明波若直明问佛能持，今具此三种。

辛六、问他土供养舍利即 是问佛涅槃_六

壬一、总标佛灭供养舍利

文殊师利！又有菩萨，

佛灭度后，供养舍利。

壬二、明塔数

又见佛子，造诸塔庙，
无数恒沙，严饰国界。

壬三、明塔量

宝塔高妙，五千由旬，
纵广正等，二千由旬。

壬四、明塔庄严

一一塔庙，各千幢幡，
珠交露幔，宝铃和鸣。

壬五、明供养

诸天龙神，人及非人，
香华伎乐，常以供养。

壬六、明结叹严饰

文殊师利！诸佛子等，
为供舍利，严饰塔庙，
国界自然，殊特妙好，

如天树王，其华开敷。

12.舍利：舍利，即死尸、遗骨之意，意译体、身、身骨、遗身。通常指佛陀之遗骨，而称佛骨、佛舍利，其后亦指高僧死后焚烧所遗之骨头。

13.三论师说：明供养舍利者，如释迦入涅槃后，从娑罗双树举佛尸于天冠寺，七日供养佛全身；待迦叶来七日后方阉维之，供养碎身方乃起塔供养也。又供养舍利有二种：一者、直供养不起塔，以七宝函盛之，如供养佛身；二、起塔供养也。

14.三论师说：问：凡夫俗人亦起塔，与今何异？答：大士知塔是因缘成，即寂灭性，虽复运用实无起作，即具四智也。菩萨起塔，凡有二义：一、供养舍利，二、利益众生也。上明供养舍利，今明天龙供养，即利众生也。

15.由旬，又作踰缮那、由延等，则旧传之一由旬为十九点五公里，印度之国俗为

十四点六公里，佛教为七点三公里；若依弗斯特之说，则旧传为二十二点八公里，印度国俗为十七公里，佛教为八点五公里。

16. 三论师说：上明庄严国界，若尔起塔乃是为庄严国界非供养法身，故今明正为供养舍利，尊重法身，而国界自然殊特妙好也。如天树王者，譬喻释也。华开本为结实，而树自然庄严；起塔本为供养佛身，国土自然华丽也。又释树开华无心令人爱乐，而人自然爱乐；起塔无心庄严国土，而国土自然庄严也。又释此譬，直释上殊特妙好一句文耳！树王开华即端严可爱，国土有塔亦殊特妙好也。

17. 幢幡：分言之则幢指竿柱，幡指所垂长帛。珠交露幔：比喻以宝珠交错装饰，如同日光照耀露珠，呈现相互辉映之情景。和鸣：互相应和而鸣。殊特：特殊，与众不同。妙好：精巧美好。

已二、颂请答二

庚一、举疑述请_三

辛一、举见此土事

佛放一光，我及众会，
见此国界，种种殊妙。

辛二、举见他土事

诸佛神力，智慧希有！
放一净光，照无量国。

辛三、正请答释

我等见此，得未曾有。
佛子文殊！愿决众疑！

1. 举疑述请：提出疑问而正请答释。

2. 天台师说：初一偈举见此土事，白毫表中道，为诸法本，故先举之。种种殊妙即六瑞也（说法、入定、雨花、地动、众喜、放光）；第二偈举见他土事，他土六瑞皆由光，见光复由于神力、智慧也；第三偈

正请答释。

3.此者，指两土六瑞。得未曾有者，与华严乃至般若咸皆有异。愿决众疑：希望文殊菩萨能解决大众的疑惑。

4.三论师问：何故牒二光耶？答：欲显三瑞有其通别，雨华、动地但现此土，放光一瑞该通彼此。又问：何故此文偏叹一光？答：凡有二义：一、欲叹佛神通希有，即是叹于佛乘令四乘

庚二、释四伏难_二

辛一、正释伏难_四

壬一、初伏难释

四众欣仰，瞻仁及我：

世尊何故，放斯光明？

5.伏难：隐藏在内的疑问、疑难。欣仰：欣喜仰慕。瞻：尊仰；敬视。

6.天台师说：言伏难者：文殊内心构难，

不肯时答，其意有三：一、此瑞希奇，不可仓卒轻判；二、智众如海，谦光推高；三、靳固（音近固，宝爱也）前却，生众渴仰，故以伏难，潜而拒之。

7.天台师说：弥勒彰灼释难，意亦有三：一、瑞大故疑大，若不为释，忧疑在怀妨闻正说；二、众海虽多，机在仁者；三、阖众瞻仁，故知注诚殷重，所以彰言释难，请令时答也。

8.天台师说：初伏难者，因正请生。请云：佛子文殊，愿决众疑。文殊从此起初伏难，汝云众疑，众未曾疑，若疑应问，众既不疑，我何所决？弥勒即以第一偈释云：四众欣仰，瞻仁及我；瞻我欲令我问，瞻仁欲得仁答也。

壬二、二伏难释

佛子时答，决疑令喜。

何所饶益，演斯光明？

9. 决疑：解决疑难问题；判断疑案。饶益：使人受利。

10. 天台师说：文殊因此起第二伏难：众同有疑，不易可答，待佛出定，自当决疑。弥勒即以第二偈释云：若有疑在怀，忧恼不泰，未知如来何时起定，故须时答令喜。言时答者，催促令其即答也。

11. 法相师说：此颂推时请答。四众欣渴，冀闻胜道，愿决令喜，今正是时，凡说法者必逗机故。

壬三、三伏难释

佛坐道场，所得妙法，

为欲说此？为当授记？

12. 天台师说：文殊因此起第三伏难：我与仁者同居学地，欲测佛意幸共筹量，独令我答于理不可。弥勒即以第三偈释云：我亦踟蹰，思忖为说，道场所得妙法，为当授记耶？

13.三论师说：此明弥勒忖瑞请。若弥勒都不知者，即与凡夫二乘及下位菩萨更无有异，今既是补处，忖量应说大法，但未知说何物大法故请答之。佛坐道场所得妙法者，谓一乘果也；为当授记明一乘因也。又佛坐道场明显一也，为当授记为破三也。

壬四、四伏难释

示诸佛土，众宝严净，

及见诸佛，此非小缘。

14.众宝严净：以诸种珍宝庄严清净。小缘：小的因缘、原因。

15.天台师说：文殊因此起第四伏难：若如汝说即是释疑，何烦我决。弥勒乃以第四偈释云：此非小缘，安得以我犹豫之心而判大事。

辛二、结请

文殊当知！四众龙神，

瞻察仁者，为说何等？

16. 瞻察：观察。

17. 天台师说：文殊至此，伏难既穷，谦光亦止，故后一偈结请答也。

18. 法相师说：前瞻此彼，问答之者双瞻；此独瞻仁，愿决众之疑网故也。

丁五、答问序_二

戊一、长文_四

己一、初惟忖答

尔时，文殊师利语弥勒菩萨摩訶萨及诸大士：善男子等！如我惟忖，今佛世尊，欲说大法，雨大法雨，吹大法螺，击大法鼓，演大法义。

1. 天台师说：善男子者，开七方便为善，堪闻独妙为男，犹云善丈夫也。惟者思惟，忖者忖量，惟今如昔，忖昔如今。然文殊

古佛岂应不知，迹示思惟耳！

2.三论师说：尔时，文殊师利下是答问序。前明将彼显此，今明文殊以古证今。将彼显此者，释迦之放光，弥勒之偈颂，将他方七事以显此土应说一乘。文殊将古以证今说者，明古佛说之前，释迦顺同于后。

3.三论师说：文殊师利者，标能答之主也。语弥勒者，对质疑之人也。及诸大士者，弥勒以下八万之流也。善男子等者，声闻四众、天龙八部也。如我惟忖下，正明谦让也。惟谓思惟，忖名寻忖，如伏惟、伏度之例也。今佛世尊下，出所惟忖之事也。

4.天台师说：欲说大法者，答说法瑞。惟昔诸佛说无量义之后开权显实，收无量归一。忖于今佛既说无量义已，亦应开显会无量以归一，一者即大法也。

5.三论师说：欲说大法者，初段经开三显一也。又欲说大法者，初段略开三显一，后段略说开近显远。

6.天台师说：雨大法雨，答雨华瑞：惟昔诸佛天雨四华之后，普入圆因住、行、向、地；忖于今佛雨华之后，亦必皆成佛因住、行、向、地也。

7.三论师说：雨有二义；一者、能灭，二者、能生。言能生者，时雨未降，地虽有种而不得生也，已生之芽而不增长，非但不长亦乃枯悴。法雨既降：未发大心即便发心，即回小入大之人是也；已发心者即得增长，直往之人是也；已增长者即便成就，八生、一生当得佛者也。又应退者而不堕落，即菩萨疑网皆已除也。

8.三论师说：言能灭者，譬如大雨，能灭四种：一、淹尘土，二、灭诸毒，三、除热气，四、止恶风。法雨亦尔：一、能灭凡夫、二乘有所得恶觉观尘土；二、能灭凡夫、二乘有所得爱见诸毒；三、除凡夫、二乘有所得邪师等热气；四、止凡夫、二乘有所得邪教恶风。

9.天台师说：吹大法螺者，吹螺改号答大众心喜瑞。惟昔四众见瑞欢喜，得未曾有障除机动，即改人教行理皆一；忖今众喜亦应障除机动，改前人教行理，所改甚深也。击大法鼓，答地动瑞：惟昔地动已后，即有六番破无明贼；忖于今佛地动已后，亦应六番破无明惑，声教极妙也。

10.三论师说：吹大法螺lu？，击大法鼓：上叹大法有能生、能灭之用，今叹大法有远闻、称机之能。螺鼓远闻之义，显大法有广被之能，如三会说：初令灵山一会闻法；次净土会闻；次十方通达无碍，十方得闻，乃至未来得闻。螺鼓能称悦根性，如三根声闻及弥勒十二种人得益欢喜。

11.天台师说：演大法义，答放光瑞：惟昔诸佛放白毫光后说法华，彼此道同；忖于今佛放光已后，亦应说法华经，广明五佛道同也。

12.三论师说：演大法义者，初广开三显一，

后广开近显远也。

12. 三论师说：演大法义者，问：云何名法，云何名义？答：大乘之教能诠二权、二实之文，名之为教；所诠二权、二实之理深有所以，目之为义。又二权、二实并皆是教；非权非实、非一非二寂灭之道微妙甚深，故名之为义；盖是一经之大宗也。故下文云：究竟涅槃，常寂灭相，终归于空，与大涅槃更无有异，故知法华是究竟教也。

13. 天台师说：如是五句，悉是惟昔判今，忖今类昔，附文会义唯少入定一瑞，而雨华、动地、放光等皆由入定，故尔意则兼具无劳疑也，阙此一条故称略答耳！此惟忖答，是答此土六瑞。

已二、略举曾见以答

诸善男子！我于过去诸佛曾见此瑞，放斯光已即说大法，是故当知今佛现光亦复如是。欲令众生咸得闻知一切世间难信之

法，故现斯瑞。

14. 天台师说：此略举曾见但明放光一事，即是答他土六瑞。以他土六瑞皆是放光所照故也。闻指信行，知指法行。一切世间难信之法者，所谓收无量归一，令开示悟入，改三乘教理六番破无明，显诸佛道同等，非九法界机所能信也。

15. 三论师说：此是引古证今和引今类古。咸得闻知者，闻谓闻教，知谓知理。难信之法者，若言低头、举手皆成佛者，何难信之有耶？假令罗汉作佛亦非难信。今明一切世间心行有所得，闻无所得即乖反其心，故多有恐难信。言无所得者，尚未曾一，云何守三？以心不染三一，故名难信也。又讲法华，人闻未曾有三一，便谓是真谛非是一乘，亦言一乘便云万善，故起有无二见，名有所得也。若能离此诸见，名无所得，即信解一乘。

16. 法相师说：放光何意？欲令闻知难信

法故，昔说二真今谈一实，令舍旧极取今新极，故名难信；不但信难，义旨亦难。

己三、广举曾见以答_三

庚一、引一佛同_三

辛一、时节

诸善男子！如过去无量无边不可思议阿僧祇劫，

17. 天台师说：此即双答此土、他土问也，弥勒因光横见东方以为问，文殊引昔竖见多佛以为答，正显十方三世诸佛道同。

18. 三论师说：引地持论明劫有二种：一、日月岁数不可数，名小阿僧祇劫，菩萨能超之；二、大劫不可数，名大阿僧祇劫，菩萨不能超之。又问：何故不引近事而乃明久劫耶？答：欲显一乘是古旧法，令物信解之也。又此时中，释迦、文殊、弥勒共在其中，馀时不必同处也。

19. 阿僧祇（音奇）劫：印度数目之一，表极大或不可数之数。又作阿僧伽、阿僧企耶，意译无数或无央数。以一阿僧祇为单位，约 10^{104} 。大数：一、十、百、千、万、亿、兆、京、垓、秭、壤、沟、涧、正、载、极、恒河沙、阿僧祇、那由他、不可思议、无量无数。

20. 另外一说：渐次累进至“不可说不可说”者，称为“十大数”。即 (1) 阿僧祇、(2) 无量、(3) 无边、(4) 无等、(5) 不可数、(6) 不可称、(7) 不可思、(8) 不可量、(9) 不可说、(10) 不可说不可说。但因阿僧祇之计数颇有异说，因此所谓十大数之数亦无定论。

辛二、标名

尔时，有佛号日月灯明如来、应供、正？知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊。

21. 天台师说：尔时者，过去不可思议劫前时也。日月灯明是别号，如来等是通号；

一切诸佛皆有通、别二号。日月灯明者，日表慧、月表定，即自行德；灯明是化他德。通号如来等者，如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人教师、佛、世尊，谓具上十号真实功德，故为一切世间之尊。

22. 如来：谓乘如实之道而来，而成正觉之意。应供：意指应受人天之供养。正遍知：能正遍了知一切之法。明行足：即天眼、宿命、漏尽三明及身口之行业悉圆满具足。善逝：乃以一切智为大车，行八正道而入涅槃。世间解：了知众生、非众生两种世间，故知世间灭及出世间之道。

23. 无上士：如诸法中，涅槃无上；在一切众生中，佛亦无上。调御丈夫：佛大慈大智，时或软美语，时或悲切语、杂语等，以种种方便调御修行者（丈夫），使往涅槃。天人师：示导众生何者应作何者不应作、是善是不善，令彼等解脱烦恼。佛：即自觉、觉他、觉行圆满，知见三世一切

诸法。世尊：即具备众德而为世人所尊重恭敬。

24. 三论师说：名日月灯明者，注经解云：圣人无名，借义以立称，仁者见谓之仁，智者见谓之智。上根因之以得明如日，中根因之以得明如月，下根因之以得明如灯，三根资之以得明，故言日月灯明。有人言：日阳而动以喻方便慧，月阴而静喻于实慧，以二慧益物如世间灯明。又日月喻定慧，以定慧为灯明。有人言：此佛出世身光如日月，常世间为世灯明。

25. 法相师说：薄伽梵者，旧云世尊，薄伽者声也，梵谓具德。若有为此薄伽声，自能破四魔，必具六德：一自在义，永不系属诸烦恼故。二炽盛义，炎猛智火所烧练故。三端严义，三十二相等所庄严故。四名称义，佛之胜名无不知故。五吉祥义，恒起方便利有情故。六尊贵义，世出世间咸尊重故。今名世尊，阙前五义。

辛三、说法

演说正法，初善、中善、后善，其义深远，其语巧妙，纯一无杂，具足清白梵行之相。为求声闻者说应四谛法，度生、老、病、死，究竟涅槃。为求辟支佛者，说应十二因缘分法。为诸菩萨说应六波罗蜜，令得阿耨多罗三藐三菩提，成一切种智。

26. 天台师说：此明昔佛为实施权，说顿说渐，开权显实，同归非顿非渐，与今光中所见同，亦与释迦佛说法同也。

27. 三论师说：三时善者，成论三善品云：少年说法为初善，中年说法为中善，老年说法为后善。又言：初舍罪，中舍福，后一切舍。智度论云：赞叹檀度为初善；次叹尸罗为中善；是二波罗蜜所得果报，若生诸佛前及作人天，名为后善。又说：声闻为初善，缘觉为中善，菩萨为后善。依文释者；谓根本法轮，一部之内序、正、流通为三善也，以大乘一部具此三也。若

望教始终者；初即根本法轮，中即支末法轮，后即摄末归本法轮。

28. 天台师说：三时善是七善之内容，七善，谓佛所说大小乘经典具有七种殊胜佳善之处，然各经论对七善的解释略有不同。本《法华经》此〈序品〉说：“初善、中善、后善，其义深远，其语巧妙，纯一无杂，具足清白，梵行之相。”《法华文句》卷三（上）以七义加以诠释，即：(1) 时节善：指初、中、后善，亦即顿教之序、正、流三分。(2) 义善：顿教了义之理，二乘不能测知，其义深远。(3) 语善：顿教以八音（极好、柔软、和适、尊慧、不女、不误、深远、不竭）吐露，会理直说，悦菩萨心。(4) 独一善：顿教纯一无杂，不与二乘共。(5) 圆满善：具明界内界外满字之法，即是顿教圆满善。(6) 调柔善：清白无二边之瑕秽。(7) 无缘慈善：顿教中有无缘大慈清净之行。

29. 天台师说：其语巧妙，即顿教之文，会

理直说，悦菩萨心也。纯一无杂，谓顿教不与二乘共也。具足者，顿教明满字法门。清白者，顿教无二边瑕秽。梵行者，顿教无缘慈也。已上是明昔佛说顿，与今佛说华严同，酬上圣主师子，演说经法，微妙第一之问也。

30. 天台师说：次云为求声闻等者，是明昔佛施三，与今佛说三藏乃至方等、般若意同，酬上若人遭苦乃至佛子修种种行之问也。四谛即苦、集、灭、道。今为声闻且说生灭相应之法，所谓三界果报实苦不可令乐，烦恼及业真是苦因更无异因，因灭则果灭乃为究竟安乐，灭苦之道惟戒、定、慧更无馀道也。

31. 天台师说：今为辟支且说思议生灭相应之相，所谓无明行是能引支，识名色六入触受是所引支，爱取有是能生支，生老死是所生支。所引、所生即苦谛，能引、能生即集谛。无明灭乃至老死灭是灭谛，观因缘智即道谛。声闻根钝，故为总相说

四谛法，辟支稍利，故为别相说因缘法也。为诸菩萨说六度，后云令得阿耨等者，是明昔佛开权显实，与今佛法华意同。

32. 一切种智：三智之一。又作佛智。就广义言之，一切种智同于萨婆若（一切智）。然于三智中，相对一切智，则指惟佛能得之智。即能以一种智慧觉知一切道法、一切众生之因种，并了达诸法之寂灭相及其行类差别之智。

庚二、引二万佛同

次复有佛亦名日月灯明，如是二万佛皆同一字，号日月灯明，又同一姓姓颇罗堕。弥勒当知！初佛后佛皆同一字，名日月灯明，十号具足，所可说法初、中、后善。

33. 天台师说：前佛后佛无不施顿施渐，会入非顿非渐，而文殊巧说不事繁文，故于初佛广明顿渐已同，不过略点开显，于今二万诸佛但明名同、姓同、及十号同、说法善同，至最后佛方乃广明现同及当同

也。日月灯明既称为名，亦称为字，亦称为号，故知名字号三，祇是假立，本无亲疏，不似今人妄生分别，有讳不讳。颇罗堕者，此翻捷疾，亦翻利根，亦翻满语，婆罗门姓。

34. 法相师说：此论名现见胜妙因，以诸佛菩萨自示现受用、胜名、姓等，故名胜妙。文有四妙：一名同妙，二姓同妙，号同妙（十号），二法同妙（七善）。

庚三、引最后佛同三

辛一、曾见事与今已同

其最后佛未出家时，有八王子：一名有意，二名善意，三名无量意，四名宝意，五名增意，六名除疑意，七名响意，八名法意。是八王子威德自在，各领四天下。是诸王子闻父出家，得阿耨多罗三藐三菩提，悉舍王位亦随出家，发大乘意，常修梵行，皆为法师，已于千万佛所植诸善本。

1.天台师说：昔佛八子，今佛一子，数虽不等，并出同居之土，土有见思，俱示有子，有子事同。一八赴缘，各有所表；一子表一道清净，八子表八正道也。又昔佛子发大乘意，今佛子住小乘果，此云何同？昔化道已竟，显本事彰，故云发大乘意。今未发迹，犹言罗汉，至下文显本即是菩萨，其意则同。各领四天下是金轮王，有云轮王必不值佛，此殆不然。

2.各领四天下：是金轮王，统一四洲，金轮王为十回向位。转轮圣王拥有七宝（轮、象、马、珠、女、居士、主兵臣），具足四德（长寿、无疾病、容貌出色、宝藏丰富），统一须弥四洲，以正法御世，其国土丰饶，人民和乐。

3.三论师问：过去诸佛皆说法华，何故偏引最后灯明佛耶？答：凡有二义：一者、释迦、文殊、弥勒三圣，于时皆在灯明佛之坐，而三圣复共闻经，今欲令弥勒自证验之，故引灯明佛；余过去佛，三人不必

在坐，故不引之。二者、八王子中，第八王子即燃灯佛，亦在灯明之坐，而释迦既从燃灯受记，此即是以近覆远。今欲开近显远，故须引燃灯事来也，若引馀佛第八燃灯不必在座，故不引之。

4. 三论师问：何故初引八王子耶？答：八王子即是法华之缘，如大通智胜佛十六王子请说法华也，前叹在俗治化之德，后叹出家德。亦随出家者，前明身离也；发大乘意，次明心离也，初明菩提心也。常修梵行者，行菩萨道也。已于千万佛所者，前叹现德，今美往因也。

5. 法相师说：此列八王子名，分为四双；一大智、大悲双，二了有、了空双，三进善、破恶双，四达伪、知真双，如次配之。

6. 法相师说：是诸王子下明出家，有三：一形随真侣，舍轮王位如富者脱屣，趣出家如贫人得宝，宽旷无依去羈网故。二行出尘中，既发大心恒勤持戒，能宣妙理皆

为法师。发心者住定，梵行者持戒，法师者具慧，三藏备矣！三得遇良缘坚修福慧，坚修福、慧也。

辛二、曾见事与今现同_二

壬一、现瑞同_二

癸一、此土六瑞同

是时日月灯明佛，说大乘经名无量义，教菩萨法，佛所护念。说是经已，即于大众中结加趺坐，入于无量义处三昧，身心不动。是时天雨曼陀罗华、摩诃曼陀罗华、曼殊沙华、摩诃曼殊沙华，而散佛上及诸大众。普佛世界六种震。动尔时，会中比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷、天、龙、夜叉、乾闥婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽、人非人、及诸小王、转轮圣王等，是诸大众得未曾有，欢喜合掌，一心观佛。尔时，如来放眉间白毫相光，照东方万八千土，靡不周遍。

7. 六瑞：即 (1) 说法瑞 (2) 入定瑞 (3) 雨

华瑞 (4) 地动瑞 (5) 众喜瑞 (6) 放光瑞。

8. 结加趺 (音福·脚背) 坐：即互交二足，结跏安坐。其坐法即双膝弯曲，两足掌向上之形式，可分为降魔、吉祥二种：(一) 先以右足压左股，后以左足压右股，二足掌仰于二股之上，手亦左手居上，称为降魔坐。天台、禅宗等显教诸宗多传此坐。(二) 先以左足压右股，后以右足压左股，手亦右手压左手，称为吉祥坐。

9. 天台师说：无量义处三昧，身若金刚不可动转，心若虚空无有分别，无量义处三昧法，持于身心故不动也。称为无量者，此定寂而常照能知世间，从此一法出无量法也。

10. 三论师说：从是时日月下，是说经序。佛说是经已下，是入定序。从是时天雨下，是现瑞序有四：一、雨花动地瑞；二、睹瑞；三、放光瑞如今所见；是诸佛土下，第四睹光瑞。

11. 法相师说：夫说法华必先说无量义，故名时至，示为菩萨说也。

癸二、他土六瑞同

如今所见是诸佛土。

12. 天台师说：但云如今所见，文略义周矣！

壬二、疑念同

弥勒当知！尔时会中有二十亿菩萨，乐欲听法，是诸菩萨见此光明普照佛土，得未曾有，欲知此光所为因缘。

13. 乐欲：愿求欲望，指闻法修行方面之乐欲，即于一切智及诸法藏，生志求不怠、欲乐无厌之心。

14. 法相师说：从弥勒当知下同欲闻成，有二；一乐欲闻法，二欲知光缘，此初也。从是诸菩萨下明欲知光因缘，推觅答者。

15. 法相师问：何故释迦放光现瑞，四众生疑，乐欲闻法知光缘由，灯明说法乃言

菩萨，与今不同？答：此依本位总名四众，彼说发心并名菩萨。又此举劣者但言四众，彼举胜众故言菩萨。

辛三、曾见事与今当同_五

壬一、因人说法同

时有菩萨名曰妙光，有八百弟子。是时日月灯明佛从三昧起，因妙光菩萨说大乘经，名妙法莲华，教菩萨法，佛所护念。

1. 天台师说：昔佛起定，因妙光菩萨说经；今佛起定，因舍利弗说经；舍利弗为罗睺师，昔妙光为八王子师，故云同也。又舍利弗既得授记，实是菩萨，昔妙光闻法华时，何必不示作声闻？

2. 三论师说：有人言：灯明因妙光说法华，释迦因药王说法华。今谓不尔，灯明因妙光说，释迦因文殊说，以文殊引古证今释时众之疑，如来方得起定说法，故知因文殊也。问：何故复云八百弟子？答：欲述

弥勒本缘也，以往昔与文殊既为师资故，今世还须问答也。

3. 法相师说：释迦说法华，因弥勒等问，文殊为答。灯明说法华，因大众乐欲，妙光为答。故颂中言：佛从三昧起，赞妙光令喜，即因妙光说法华经。又释迦今化，四众乐闻，因鹞子方说。

壬二、时节同

六十小劫不起于座，时会听者亦坐一处六十小劫，身心不动听佛所说，谓如食顷。是时众中无有一人，若身、若心而生懈怠。

4. 劫：古代印度的时间单位，佛教则视之为不可计算的极长时间。以磐石劫说，指每三年一次以天衣（重三铢）拂拭周围四十里的磐石。直至此磐石被拂拭灰灭为止的时间，是为一劫。大劫之磐石为周围120里，中劫80里，小劫40里。以上成、住、坏、空四者谓之“四劫”，乃各由20中劫所合成，共有80中劫。此80中劫总

称为大劫。

5.身心不动：身心处于静止的状态。懈倦：松弛懈怠，厌倦懈怠。

6.天台师说：此与下文五十小劫谓如半日同也，佛力所加故令忘长见短。

7.三论师说：上来至此，凡有三同：从初（至）所可说法，初、中、后善，谓曾见与曾见同；从其最后佛（至）八百弟子，明曾见与现见同；从此文去竟后，明曾见与当见同。六十小劫不起于座者，智度论云：小乘法中无不可思议事，唯大乘法中有之，如六十小劫说法华经谓如食顷。

8.三论师问：实是六十小劫，云何能令如食顷耶？答：长若定长不可促长令短，短若定短不可延短使长，以长短无有定性，因短故长长名短长，由长故短短名长短；以长名短长故长可为短，以短名长短短可为长。所以然者？以道既无二，即长短不二，不二即长短无碍，可得促长为短也。

9.三论师问：虽有此言，其相犹难显，云何示之？答：如一夕之眠梦经百年之事，而百年之长宛然一夕之短如故，即其事也。或言借义以标名，未必是神通之实事耳！世有重一言而贱千金，惜寸影而遗尺璧者，虽复俄顷之谈，实过累劫之讌。若依唯识者，长短以心为体，故长短无定，如世有称意人共语者，不觉夜长等也。故知身心不动，足知一日为千载矣！

10.法相师说：引论说：既以日月年等为劫，故名为小，不可别生分别。但是佛观根熟应物时长，众乐情深亦能久听，翫法乐之心极，所以谓如食顷，如俗观碁，斧柯便烂。又从是时众中下，此是大众安乐。法食资持，禅悦生乐，尽业缚之粗重，何得生于懈倦焉？

壬三、唱灭同

日月灯明佛于六十小劫说是经已，即于梵、魔、沙门、婆罗门、天、人、阿修罗

众中而宣此言：如来于今日中夜当入无馀涅槃。

11. 天台师说：唱灭，昔说法华即唱入灭，今佛于宝塔品中亦言：如来不久当入涅槃，化道已足，唱灭事齐也。梵是色界主，魔是欲界主。沙门此云勤息，出家之都名。婆罗门此云净裔，亦云梵志，在家之尊姓。天、人、阿修罗略举三种善道，并皆从胜取其易入佛法耳！

12. 梵：是色界主，色界之初禅天，一般分为三种，即梵众天、梵辅天与大梵天，总称为梵天。其中，大梵天王统御梵众之人民、梵辅之辅弼臣。魔：是欲界主，魔王系住于欲界第六他化自在天之高处，为破坏正教之神，称为天子魔，或天魔波旬。

13. 沙门：此云勤息，为出家者之总称，通于内、外二道。亦即指剃除须发，止息诸恶，善调身心，勤行诸善，期以行趣涅槃之出家修道者。婆罗门：意译净行、梵

行、梵志，在家之尊姓，印度四姓中，最上位之僧侣、学者阶级。为古印度一切知识之垄断者，自认为印度社会之最胜种姓。

14. 无余涅槃：指断除烦恼障，全灭异熟苦果之五蕴所成身，而显现全无所依处的涅槃。

15. 三论师说：所以唱灭者，欲明此经辨二实、二权理已究竟，所应度者皆已度讫，故唱灭也。问：灯明佛说此经竟即取灭度，释迦何故更说涅槃？注经答：朝说经竟，夜即入灭，故知不说涅槃。又迦叶佛时，虽有涅槃以人根利不须说之，灯明亦尔；释迦出于恶世，利根闻法华已悟，故涅槃指法华云：八千声闻得授记别成大果实，如秋收冬藏更无所作。故知法华明义已圆，利根早悟，但钝根未解，故更说涅槃也。

壬四、授记同

时有菩萨名曰德藏，日月灯明佛即授其记，

告诸比丘：是德藏菩萨次当作佛号曰净身，多陀阿伽度、阿罗诃、三藐三佛陀。

16. 授记：本指十二部经之一，后转指弟子所证或死后之生处；后专指未来世证果及成佛名号之预言（又作预记）。法相师说：含持众善，故名德藏。

17. 天台师问：法华中不曾授弥勒记，岂应引同？答：但得彼此一代化齐，于义即足，何必拘拘微细强配？况法华梵文积至八里，来者无几，安知梵册无记嘱补处之文？授记中略举三号，若三、若十平等平等。

18. 三论师说：大众既闻涅槃咸生恋慕，今欲止彼哀情，故次明授记。前佛虽谢，后佛续兴，不须哀也。问：华严经云：欲令众生生欢喜善，故现王宫生；欲令众生生恋慕善，示双林灭，今云何止恋慕之情耶？答：唱灭生其恋慕之善，止哀息其乱道之恶，前后义异无相违也。

19. 三论师说：号曰净身者，累无不尽为净，

德无不圆称身。广说十号，则举此土之名；略说三号，即存彼国之称。如来为人，应供为断，正遍知为智。人具智断，在义略圆，故但三也。

20. 法相师说：多陀如义，阿伽度来义，阿罗诃应义，三正义，藐等义。又三正义，佛陀觉义，即是如来应正等觉，十号之中初三号也。增一阿含云。佛告比丘，诸佛出世必为五事：一转法轮，二度父母，三无信之人立于信地，四未发菩萨意令发菩萨意，五授当佛记，此中亦尔！其佛三号多分依断、恩、智三德如次以明，故不说馀。

壬五、灭后通经同_三

癸一、正明入灭

佛授记已，便于中夜入无馀涅槃。

21. 唯识说：涅槃有四种：一、自性清净涅槃：佛与众生平等共有不关修得。二、有馀依涅槃：谓真如出烦恼障，馀依未灭，

三乘初证无学道时所得也。三、无余依涅槃：谓烦恼既尽，苦依亦灭，三乘无学身、智尽时所证也。四、无住处涅槃：谓真如兼复出所知障，大悲、般若常所辅翼，不住生死，不住涅槃，尽未来际寂而常照，利益众生也。现在说无余依涅槃，依指依身，即人之身体。无余依涅槃系指断烦恼障，灭异熟苦果五蕴所成之身，而完全无所依处之涅槃。

22. 天台师说：授记便入涅槃者，虽复出同居土，五浊未甚故，不必更说大涅槃经；如此土迦叶佛亦于说法华毕，即涅槃也。然无余涅槃，义通大小，略须申明。有人云：小乘以果缚尚在，名为有余，身智俱灰，名为无余。大乘以五住究尽，乃名无余。此亦一往释耳！

23. 天台师说：今言中夜入寂，是为同居钝根示同二乘灭度耳！乃方便净之妙用，非灭唱灭灭，何尝灭也哉！法相师说：何故入灭，要于中夜？于生死夜证寂静故，如

涅槃经说。

24. 三论师说：所言入者，凡有三种：一、就实论入，入由证也，以证于三德涅槃，故名为入。二、就应辩入，迹身在为有馀，灭迹已归无馀，即舍有入无名之为入。三、真应合名入，谓息应归真。三种入中，今是第三入也。

癸二、明灭后通经利益

佛灭度后，妙光菩萨持妙法莲华经，满八十小劫，为人演说。日月灯明佛八子皆师妙光，妙光教化，令其坚固阿耨多罗三藐三菩提。是诸王子，供养无量百千万亿佛已，皆成佛道。其最后成佛者名曰燃灯，八百弟子中有一人号曰求名，贪著利养，虽复读诵众经而不通利，多所忘失，故号求名。是人亦以种诸善根因缘故，得值无量百千万亿诸佛，供养恭敬，尊重赞叹。

25. 天台师说：灭后，明通经之时。妙光，

明通经之人。八十小劫，明通经久近。八子及求名等，明通经利益。坚固者，久已先成。求名者，次补佛处，双显佛道因缘，全赖师友亦全由修证，二俱不诬矣！诬：加之以不实之辞，妄言。

26. 三论师说：从佛灭度后下是妙光弘经：以昔有弘经之能，用显今有释疑之德。前明授记谓未来有佛，今辨妙光现在有师。以两世有人可凭，有法可觉，哀情方止，故辨妙光弘经。又上明于佛有缘者，闻灯明说法华，今于菩萨有缘者，闻妙光之说。又欲辨燃灯远缘，开后寿量之义，故须明文殊弘法。

27. 三论师说：从日月灯明佛下明匠成八子。初文列八子，为说法华之缘，开释迦初分经也；今明八子意在燃灯，以开释迦远寿之义，开后分经也。所以然者？燃灯授释迦记，妙光化八子，即知文殊是释迦九世之祖师也，此即是以近覆远。而文殊今遂为释迦弟子，即欲显释迦为文殊之师，

故知久已成佛，便是开近显远之义也。又后分经既开近显远，今前牒以近覆远也。

28. 坚固：稳定坚强；不动摇。利养：贪染名闻利养，即指欲求名声远闻及贪求财富之利益。供养：指奉养的物品；分财供养和法供养，或说身分供养、心分供养。恭敬：自谦而尊重礼敬于他人。恭敬通于身口意三业。尊重：敬重；重视。赞叹：赞扬歌叹之意。

29. 法相师说：从佛灭度后下是因灭后行化，此即摄取诸佛转法轮因，论云：法轮不断故。又说：从日月灯明佛八子下是坚实如来法轮因也，论云：佛灭度后无量时说，故教化之令其坚固，即入八地。坚固乃是不退义故，不尔如何今已成佛？或入初地得不坏信名坚固故。

30. 法相师说：从是诸王子下是能进入因，论云：彼诸王子得大菩提故。供养者修财、法行，诸佛者所遇良缘，要遇良缘深修妙

行方成佛故。又说：从其最后成佛者名曰燃灯，此为忆念因，论云：为他说法利益他故，此先明八子成佛，属前能进入因。

31. 法相师说：从八百弟子下，此是八百弟子成佛有二：一染因，二净因。染因内：妙业不纯，外多贪声誉，故号求名。论云：汝号求名，示现知过去事故，不尔便成指斥他失。又说：从是人亦以下，此明净因。福、慧双植得遇良缘，三业修习财、法供养，身恭敬、意尊重、语赞叹。论云：种诸善根，复示现得彼法具足故。

癸三、结会古今

弥勒当知！尔时妙光菩萨岂异人乎？我身是也。求名菩萨，汝身是也。

32. 天台师说：明通经利益引八子八百，乃至结会古今者，近则释疑密开寿量也。或疑弥勒补处不应问，文殊非补处不应答，今明弥勒在八百数，宜应有问，文殊先复为师，弘通妙法，故释疑非谬。又八子最

小成然灯佛，然灯乃授释迦佛记，今文殊本以师祖，复为释迦弟子，师弟无定，将密显生非生，灭非灭也。问：弥勒昔见诸佛，曾闻法华，何故疑问？答：时众机宜，应须扣发耳！

33. 三论师说：从八百弟子中下明弥勒本缘也。自上已来答弥勒问，明释迦说法华经事竟。今此文别释疑，疑云：弥勒既是补处，云何问文殊？是故今明过去本是师资，所以今有问答，文殊望弥勒是第十世师也。

34. 法相师说：从上委陈同事答，下明古今相即答。自身所逢事因也。论云：以文殊自身受胜妙乐故。

己四、分明判答

今见此瑞与本无异，是故惟忖，今日如来当说大乘经名妙法莲华，教菩萨法，佛所护念。

35. 分明判答：明确、清楚的断定回答。惟忖：思惟测度。

36. 天台师说：今昔六瑞既同，惟忖决定不谬；当说大乘经，决定前说法瑞也。名妙法莲华，决定前雨华瑞也。教菩萨法，决定前众喜瑞也。佛所护念，决定前地动瑞也。为答之法，先微后着，故今明判，显向非疑，岂文殊大圣先思后当耶？

37. 三论师说：虽有四门，不出标、释、结：初标欲说大法；次再引古证今，谓释欲说大法；今欲说大法也。

戊二、偈颂_二

己一、颂广举曾见以答_二

庚一、颂一佛同

尔时，文殊师利于大众中，

欲重宣此义而说偈言：

我念过去世，无量无数劫，

有佛人中尊，号日月灯明，
世尊演说法，度无量众生，
无数亿菩萨，令入佛智慧。

1. 重宣：佛教语。谓教主说法告一段落，以偈颂重复概括精义。人中尊：佛陀之敬称。佛陀于人中为最尊贵、最殊胜者，故称人中尊。

2. 天台师说：不颂惟忖及略举但颂广举，就广举中，但颂初、后而略中间足可显义不俟繁文也。此颂上时节、名号及说法等。

3. 三论师说：尔时文殊师利下，第二偈颂。弥勒说偈不言大众者，欲显文殊明见往事，巧释众疑益于大众故言大众，弥勒不尔故不言大众。又显事分明，是公灼之说，故称大众也。弥勒为宾既有长行与偈，文殊为主事亦同然。

庚二、颂最后佛同_三

辛一、颂曾见事与今已同

佛未出家时，所生八王子，见大圣出家，亦随修梵行。

4. 大圣：为对佛、菩萨及大声闻等之尊称；有别于世俗之圣人。梵行：即道俗二众所修之清净行为。以梵天断淫欲、离淫欲者，故称梵行；反之，行淫欲之法，即称非梵行。

5. 三论师说：佛未出家时下，颂法华已去事，有二：一、明法华事，二、明涅槃。法相师说：上二句颂在俗，后二句颂出家。

辛二、颂曾见事与今现同_二

壬一、颂现瑞同_二

癸一、颂此土六瑞同

时佛说大乘，经名无量义，
于诸大众中，而为广分别。
佛说此经已，即于法座上，

加趺坐三昧，名无量义处。

天雨曼陀华，天鼓自然鸣，

诸天龙鬼神，供养人中尊。

一切诸佛土，即时大震动，

佛放眉间光，现诸希有事。

6. 法座：指佛说法之座。又一般说法时所用之高座，亦称法座，或须弥座。后转与“法筵”、“法席”同义。三昧：又作三摩地，意译为等持、正定、正心行处等。即将心定于一处（或一境）的一种安定状态。

7. 天台师说：颂中多出天鼓自鸣，表方便品初无问自说也。现诸希有事，即总颂诸瑞也。天鼓自鸣：忉利天之善法堂，有鼓，不击而自发妙音者。唐华严经十五曰：“忉利天中有天鼓，从天业报而生得。知诸天众放逸时，空中自然出此音”。

8. 希有事：谓事之甚少、难逢者。佛陀一

代所作，系以佛法普利众生，故为希有殊胜之事。大震动：指大地震动的六种相状。又称六变震动或六反震动，略称六震或六动。依佛典所载，在释尊诞生、成道、说法或如来出现时，大地皆有六种震动。

9. 三论师说：从时佛说（至）而为广分别，明二、颂说经序。从佛说此经已（至）名无量义处，明三、颂入定序。从天雨曼陀华下，明四、颂现瑞序，有四；从天雨曼陀华（至）供养人中尊，此明一、颂雨华瑞。一切诸佛土，即时大震动，此明二、颂动地瑞。从佛放眉间光（至）生死业报处，此明三、颂放光瑞。

10. 三论师问：既是诸天供养，云何是佛现瑞？答：以佛神力及说法华之力，能感诸天供养也。

11. 法相师说：一切诸佛土，即时大震动者，亦唯日月灯明佛国震动，非十方界，前云：而此世界六振动故，今此灯明佛国一切皆

动。化身、报身下位非一可言诸佛。

癸二、颂他土六瑞同_五

子一、见彼土六趣
瑞而兼显诸
土净秽不同

此光照东方，万八千佛土，
示一切众生，生死业报处。
有见诸佛土，以众宝庄严，
琉璃玻璃色，斯由佛光照。

12. 天台师说：此颂见彼土六趣瑞，而兼显诸土净秽不同。

13. 法相师说：处谓所趣报，是业因所归处故。或处谓道理，善因感善果，恶因感恶果，有是理故。或处谓处所，受善恶果之处所也。

14. 法相师说：第二颂见净土中，释迦光照皆如金色，日月灯明琉璃颇梨色者，欲显

大乘纯一可重，故唯金色，众德圆备，故种种色互影彰故。

子二、意显六趣中有佛界机

及见诸天，龙神夜叉众、乾闥紧那罗，各供养其佛。

15. 天台师说：此颂意显，六趣中有佛界机也。机即机缘：机，根机；缘，因缘。众生之根机具有接受佛、菩萨等教化之因缘，称为机缘；凡说法教化皆以机根之纯熟为缘而起。

16. 三论师说：此颂睹光瑞中，颂见人物。

子三、见彼佛及闻说法瑞_二

丑一、颂见彼佛

又见诸如来，自然成佛道，
身色如金山，端严甚微妙，

如净琉璃中，内现真金像。

17. 天台师说：自然成佛道，方便道则加心修习，发真道即任运自然与理合也。

18. 金山：比喻人的仪表英俊、德行崇高。

19. 三论师说：此颂见化主。

20. 法相师说：初见八部供养，后见佛也。佛放光自映，或众映佛，此方遥见如琉璃中现金像说法也。

丑二、颂闻说法 瑞

世尊在大众，敷演深法义。

21. 敷演：陈述而加以发挥。深法义：即顿教大乘。

子四、见彼土四众 得道瑞

一一诸佛土，声闻众无数，因佛光所照，悉见彼大众。或有诸比丘，在于山林中，

精进持净戒，犹如护明珠。

22.戒珠：持净戒，犹如护明珠，即戒珠。明珠；光泽晶莹的珍珠，而持净戒如护明珠，比喻戒律如明珠之洁白无瑕，可庄严人身，故当精进勤修净戒，护己怀中之明珠。梵网经卷下（大24·1004上）：“戒如明日月，亦如樱珞珠。”

23.天台师说：举声闻以该三乘，举比丘以该四众。或以第二偈属下六度亦可。

24.三论师说：此颂见声闻。法相师说：此颂见四众。

子五、见彼土菩萨 行行瑞

又见诸菩萨，行施忍辱等，

其数如恒沙，斯由佛光照。

又见诸菩萨，深入诸禅定，

身心寂不动，以求无上道。

又见诸菩萨，知法寂灭相，
各于其国土，说法求佛道。

25. 佛光普照：佛之光明，普遍地照耀。南朝梁简文帝《大法颂》序：“慧日普照，毒霜并消”。身心寂不动：寂是寂静；心凝住一处之平等安静状态。远离本能所起的精神动摇，称为寂；断绝一切感觉苦痛之原因而呈现安静之状态，称为静。盖由修禅定，可令心止于一处、远离散乱等，且摄持平等。

26. 知法寂灭相：寂灭，即指度脱生死，进入寂静无为之地。此境地远离迷惑世界，含快乐之意，故称寂灭为乐。又有寂静涅槃义；无生即寂，无灭即静；涅槃境界远离诸苦，湛然常住，无生无灭，故称为寂静。

27. 天台师说：六度既通四教，以拟方等般若，悉与东方及此土同。

28. 三论师说：此颂见菩萨。

29. 法相师说：前颂见菩萨，种种因缘、信解、相貌行菩萨道，唯颂信解，乱修行故。次前一颂勤、戒，欲显在家、出家并得行菩萨行，故言：比丘或称菩萨精进遍策，戒是学本故初举之。此颂施、忍，言等者，施、忍非一类有多故。再颂禅定，一颂智慧。

壬二、颂疑念同

尔时四部众，见日月灯佛，

现大神通力，其心皆欢喜，

各各自相问：是事何因缘？

30. 神通力：即依修禅定而得的无碍自在、超人间的、不可思议之作用。共有神足、天眼、天耳、他心、宿命等五神通，加漏尽通，共为六神通（六通）。此外，又特指神足通为神通。相问：彼此询问。

31. 三论师说：尔时四部众下颂睹雨华、动

地瑞。而各各自相问：是事何因缘？颂疑问序。

辛三、颂曾见事与今当同_五

壬一、颂因人说法

天人所奉尊，适从三昧起。

赞妙光菩萨：汝为世间眼！

一切所归信，能奉持法藏；

如我所说法，唯汝能证知。

世尊既赞叹，令妙光欢喜，说是法华经。

1. 奉尊：犹尊重。适从：正好从，恰巧从。法相师说：才从定起能引众生至菩提位。世间眼：即世眼；佛智慧圆满，具足五眼，可为一切世间之眼目，示导正道；又开世人之眼，使见正道，故称世眼。法相师说：出、世智慧照达真俗，名世间眼。归信：归依信仰。归依有救济、救护之义。信仰；信心瞻仰之意。

2.三论师说：前叹妙光决疑之能，即开发法华；今叹妙光持法证法，预明佛灭后弘经之德也。奉持：犹奉行受持。奉行，奉持佛陀教法而修行之，称为奉行。受持，指领受于心，忆而不忘。如经文末尾均有“欢喜奉行”、“信受奉行”等字样。

3.三论师说：赞妙光菩萨者，以妙光善决众疑，逆杜谤情，预开信解，即是世间眼也。一切所归信者，前叹决疑之能，即开发法华；今叹持法证法，预明佛灭后弘经之德也。持谓解语，证谓解义，具斯二德可以弘经也。以妙光既于佛灭后弘经，令物信受故叹斯两事也。

壬二、颂时节

满六十小劫，不起于此座，

所说上妙法，是妙光法师，悉皆能受持。

4.妙法：佛教语。指义理深奥的佛法。受持：指领受于心，正信；忆而不忘，正念。

5.天台师说：下文譬说周竟，便告舍利弗云：无智人中，莫说此经等。当知妙光悉皆受持，正与今时舍利弗受佛付嘱同也。

壬三、颂唱灭

佛说是法华，令众欢喜已，
寻即于是日，告于天人众：
诸法实相义，已为汝等说，
我今于中夜，当入于涅槃。
汝一心精进，当离于放逸，
诸佛甚难值，亿劫时一遇。

6.寻：不久；接着；随即。

7.诸法实相义：诸法，世间与出世间之一切万法，乃差别之现象、随缘之事；实相，其真实之体相，乃平等之实在、不变之理。为大乘佛教之表记，相对于小乘之三法印而称大乘一法印。诸法实相唯佛所自证究尽，非名字、语言所能显示。盖外道、声

闻等亦皆期望就诸法究明其真实相，然般若等经则以彼等所说未达究竟，而以不可得空为第一义真实谛。

8. 一心：专注于某种对象，而不起妄念，称为一心。放逸：即放纵欲望而不精勤修习诸善之精神状态。

9. 天台师说：文中有唱灭、有嘱累，嘱累如遗教也。

10. 法相师说：从佛说是法华下，颂示相同今，而说化缘既终，便唱今灭。又说：从汝一心精进下，此诫劝所化。精进为出世之根，放逸为生死之本，理须修断，况乎诸佛亿劫方遇，今既得遇而不修断者哉？故经云：诸佛出现乐，演说正法乐，僧众和合乐，同修勇进乐。

壬四、颂授记

世尊诸子等，闻佛入涅槃，

各各怀悲恼，佛灭一何速！

圣主法中王，安慰无量众：

我若灭度后，汝等勿忧怖！

是德藏菩萨，于无漏实相，

心已得通达，其次当作佛，

号曰为净身，亦度无量众。

11. 天台师说：文中有悲泣，有慰喻；因悲泣故慰喻，因慰喻故授补处佛记，例如今佛将未度众生付弥勒也。

12. 怀悲恼：心中存有悲哀烦恼。圣主：佛之尊号。佛为诸圣中之上首，故称圣主。法中王：佛之尊称。王有最胜、自在之义，佛为法门之主，能自在教化众生，故称法王。忧怖：忧愁害怕。

13. 无漏：称离烦恼垢染之清净法为无漏，如涅槃、菩提，与一切能断除三界烦恼之法，均属无漏。实相：原义为本体、实体、真相、本性等；引申指一切万法真实不虚

之体相，或真实之理法、不变之理、真如、法性等。此系佛陀觉悟之内容，意即本然之真实，举凡一如、实性、实际、真性、涅槃、无为、无相等，皆为实相之异名。

14. 法相师说：从世尊诸子下，此明大众悲恼也。世间空虚，众生福尽，故生悲恼。又说：从圣主法之王下，此颂当成佛记之劝勿生忧，有当来佛可依投故，示同入灭实常乐故。又说：从是德藏菩萨下，此授记也。

壬五、颂灭后通经三

癸一、颂示灭供养精进

佛此夜灭度，如薪尽火灭。

分布诸舍利，而起无量塔。

比丘比丘尼，其数如恒沙，

倍复加精进，以求无上道。

15. 灭度：谓命终证果，灭障度苦。即涅槃、圆寂、迁化之意。此谓永灭因果，开觉证果。即永远灭尽“分段、变易”等二生死，而度脱“欲、有、见、无明”等四瀑流。

16. 薪尽火灭：比喻佛之涅槃，如薪尽火灭一般。出自法华经序品。大小乘对此有不同之解释：小乘以果报身为薪，智慧为火，慧依报身，身灭智亡则一灭永灭。大乘以机为薪，逗应为火，众生机尽应形斯灭，应遍法界不知其尽也。

17. 天台师说：长文但云涅槃，颂中兼明起塔、及四众精进求道，所谓应以涅槃而得度者，即现涅槃而度脱之也。

18. 三论师说：前明唱灭生恋慕之善，今明正灭生福慧之益。如薪尽火灭者，依小乘义，以身为薪，智慧为火，故智慧依于身身尽智便灭。又以烦恼为薪，以身为火，佛烦恼既尽，身永不生，故异凡夫灭也。就大乘释者，薪喻于感，火喻于应，众生

感尽诸佛应息故。

癸二、颂灭后通经利益

是妙光菩萨，奉持佛法藏，
八十小劫中，广宣法华经。
是诸八王子，妙光所开化，
坚固无上道，当见无数佛。
供养诸佛已，随顺行大道，
相继得成佛，转次而授记。
最后天中天，号曰然灯佛，
诸仙之导师，度脱无量众。
是妙光法师，时有一弟子，
心常怀懈怠，贪著于名利，
求名利无厌，多游族姓家，
弃舍所习诵，废忘不通利，

以是因缘故，号之为求名。

亦行众善业，得见无数佛，

供养于诸佛，随顺行大道，

具六波罗蜜。今见释师子，

其后当作佛，号名曰弥勒，

广度诸众生，其数无有量。

19. 佛法藏：法，教法之意；藏，含藏之意。指佛陀所说之教法；以教法含藏多义，故称法藏。或指含藏此等教说之圣教、经典等；经典含藏众多之法门，故有此称。开化：开导；感化。

20. 随顺：谓随从他人之意而不拂逆。大道：正道；常理。即佛道。天中天：谓诸天中之最胜者。又作天人中尊、天中王。为佛尊号之一。以释尊诞生之后，曾受诸天礼拜，故而有此尊号。导师：即教化引导众生入于佛道之圣者。特指释尊，或为佛、

菩萨之通称。

21. 族姓家：族姓，即所谓“善男子”，为对信佛、闻法、行善业者之美称。废忘：废弃忘记。不通利：不通畅，有阻碍。释师子：为释尊之德号。释尊为人中之王，于三界中得无畏自在，如兽中之狮子王，故称释师子。又作狮子。狮子为百兽之王，故诸经论中每以狮子比喻佛之无畏与伟大。

22. 法相师说：从是诸八王子下，此明善坚实如来法轮因。若依小乘于三无数劫，逆次逢胜观、燃灯、宝髻佛、初释迦牟尼：初劫初逢释迦牟尼佛，更逢七万五千佛；第二劫初逢宝髻佛，更逢七万六千佛；第三劫初逢燃灯佛，更逢七万七千佛；第三劫满百劫修相好业，初逢胜观佛即毗婆尸，由翹足赞叹底沙超于九劫。所以经中往往言过去九十一劫有毗婆尸佛。

23. 法相师说：若依大乘，第四依菩萨供养

八恒河沙诸佛，始今解涅槃十六分义，古来配在第十地中，今亦未定，只言八恒河沙，何必即是第十地也。真谛释言：初劫遇五恒，第二劫逢六恒，第三劫逢七恒河沙佛。所以今言得入八地，仍言当见无数诸佛。

24. 法相师说：宝族姓以为贵，爱利誉以为先，所习多废故号求名。具懈怠等六失故，如文可知。下有：贪著已得利名，更求未得名利。

癸三、颂结会古今

彼佛灭度后，懈怠者汝是，
妙光法师者，今则我身是。

25. 灭度：涅槃原是印度语，具称涅槃那。它的意义，是包括了灭、寂、寂灭、寂静、灭度，而玄奘译为圆寂。懈怠：即指懒惰之状态。除意谓不积极修善行之精神作用外，并有积极行恶之含义。

26. 三论师说：从是妙光法师（至）今则我身是，此颂弥勒本缘，开之为三；两行半颂弥勒之失，两行半颂弥勒之得，一行颂结会古今。

己二、颂分明判答_三

庚一、颂说法华经

我见灯明佛，本光瑞如此，
以是知今佛，欲说法华经。

27. 光瑞：放光瑞，佛放眉间白毫相光，照东方一万八千之佛土。

28. 三论师说：此半行明将古类今，半行将今类古。

庚二、颂教菩萨法

今相如本瑞，是诸佛方便，
今佛放光明，助发实相义。
诸人今当知！合掌一心待，

佛当雨法雨，充足求道者。

29. 三论师说：今相如本瑞一颂，半行释古佛现瑞意，半行释今佛放光意也。又说：诸人今当知一颂，明好事应来，即是一乘解生。

30. 三论师说：合掌一心待者，令住二仪待佛后说：合掌住身正威仪，谓身无别用；一心住心正威仪，谓意无他缘。充足求道者，昔说小乘，教犹未圆理犹未满，故生解不足，今与此相违名为充足。充足者，证得法身果也。

31. 三论师说：助发：帮助显发。又一乘解生遂致成佛，谓德无不圆；三乘惑断，即累无不尽，斯二事最大故需帮助显发，而且值得喜悦也。雨法雨：以雨来比喻佛之教法。佛法滋润众生，令由迷妄而至证悟，犹如雨之普泽草木，使其生长，而至开花结果，故以雨譬喻之。

32. 法相师说：此结成也。放光警觉有缘

皆集，众见此已深生渴仰，起此神变表法非虚。显证深密，故名放光助实相义。又说：从诸人今当知（至）充足求佛道，此一颂明佛说法，雨道芽生，令进善也。

庚三、颂佛所护念

诸求三乘人，若有疑悔者，

佛当为除断，令尽无有馀。

33. 护念：谓佛、菩萨、诸天等保护佛教徒，使不遭受各种障害。

34. 天台师说：前文弥勒释四伏难，令文殊必答。分明判答中，文殊断四伏疑，令弥勒莫更问也。初第一疑：因文殊广引先佛曾说法华；故弥勒潜疑欲问：诸佛赴缘，人时各异，古佛虽名法华，今佛何必如此？文殊即以第一偈断云：我见灯明佛，本光瑞如此，以是知今佛，欲说法华经。以是断其疑名也。

35. 天台师说：弥勒因此又疑：自有名同、

义同，亦有名同、义异，此名何所显召？文殊即以第二偈断云：今相如本瑞，是诸佛方便，今佛放光明，助发实相义。此断其疑体也。弥勒又疑：实相无相，何人会之？文殊即以第三偈断云：诸人今当知，合掌一心待，佛当雨法雨，充足求道者。此断其疑宗也。

36. 天台师说：弥勒因此又疑：佛雨法雨，止洽菩萨，亦润二乘否耶？文殊即以第四偈断云：诸求三乘人，若有疑悔者，佛当为除断，令尽无有馀；此断其疑用也。弥勒联翩构疑，文殊频频为断，既事穷理尽（事穷谓名等三，理尽谓所显之体），即得之于怀，可谓善于问答，具二庄严矣！

37. 三论师说：此明恶事应去，即三乘惑灭；次偈上半牒三乘人疑，下半明佛为除断也。佛说一乘而有生解、灭恶之两益也。又一乘解生遂致成佛，谓德无不圆；三乘惑断，即累无不尽，斯二事最大宜豫欣也。